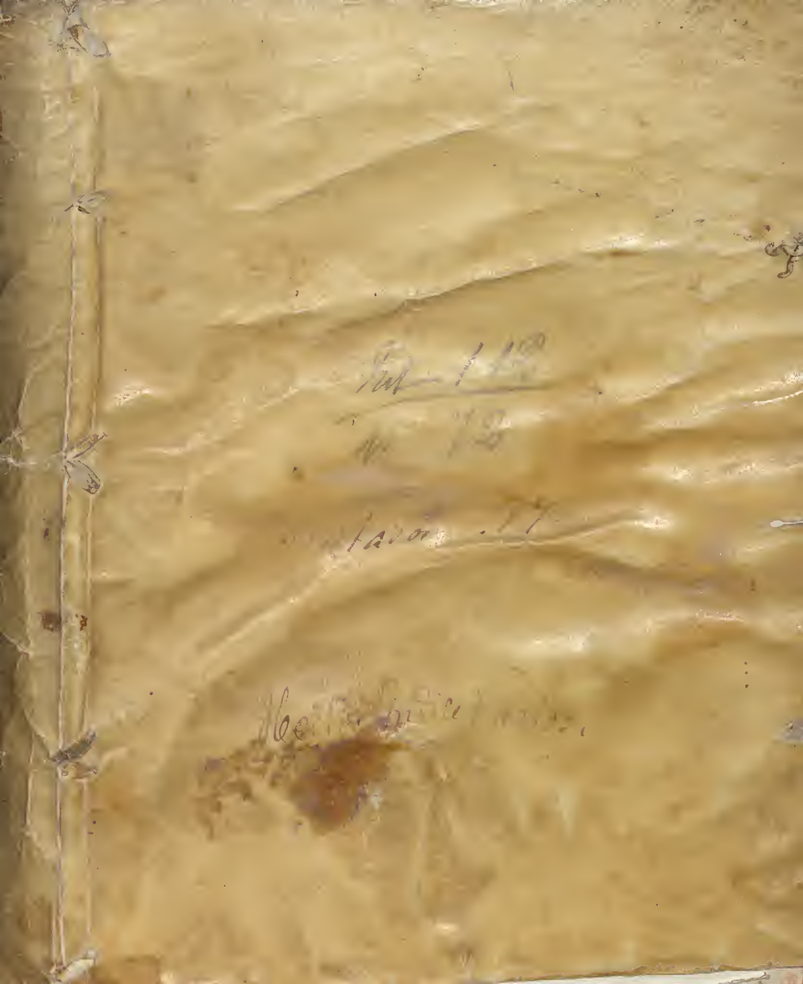


Indice.

16.. Sermon de Concepcion por el P. Juan de Pineda.

SERMON.

QVE PREDICO EL PADRE MAESTRO FRAI PEDRO de Valderrama, Difinidor de la Orden de San Auguſtin en el Andaluzia, en ſan Pablo de Seuilla, en la fieſta de la canoniza-cion de ſan Raymundo.

DEDICADO A DON PHELIPE DE HARO
Prouiſor y Vicario general, en el Arçobiſpado
de Seuilla.

(※)

IMPRESSO CON LICENCIA, EN
Seuilla en caſa de Franciſco Perez Impreſſor.
Año. 1601.

A don Phelipe de Haro Prouiſor y Vicario General enel Arçobiſpado de Seuilla.

(?:?)

PRENDEN DE TAL MANERA las cadenas de los eſcudos, y caſa de Haro a todos los que las conocen, que de ninguna ſuerte ſe quieren ver libres de ſus obligaciones los que las tienen. Y aſsi como yo entre en ellas conociendo al Marques del Carpio, a quien ofreci el primer trabaxo que ſaque a luz, no he querido buſcar otro para ofrecer eſte ſegundo ſino a v.m. a quiẽ ſuplico reciba eſta pequeñez, que quien conoce vna buena caſa no es razon que ſalga della.

Fray Pedro de Valderrama.



I POR MANDADO DEL señor Prouisor este Sermon del padre Maestro fray Pedro de Valderrama, en el qual no solo no ay cosa que recusar, ni contra la fee, empero contiene muy buena y sana doctrina y de edificacion y digna de vn tan buẽ letrado y religioso. Fecho en Seuilla a onze de Nobiembre. 1601.

El Doctor
Açoca.



L PROVISOR DE SEuilla. &c. Por la Presente doy licencia a vno de los Impressores de Seuilla, para que en ella pueda ymprimir el sermon contenido en treynta y vna fojas, con la approbacion al pie dellas, sin que por ello incurra en pena alguna. Dada en Seuilla a treze de Nobiembre de mill y seyscientos y vn años.

Licenciado don Phelipe
de Haro.

Por mandado del señor Prouisor.
Blas Barela Secretario.

EN LA FIESTA DE San Raymundo.

(:.:)

Vos estis Salteriæ Mathe. c. 5.



ARA DAR EL PARABIEN desta soberana dicha a esta illustrissima Religion, y para començar a alabarla de sus singulares grandezas cō que tanto resplandece en la Iglesia de Dios, me a parecido darle juntamente a nuestra madre la Iglesia vniversal, este parabien y alegrarla con dezirle, que rico thesoro tiene en esta sagrada Religion, principalmēte cō tātos hijos espirituales como cada dia le produze, cuyas hazañas y hechos heroycos, la an de illustrar mas cada dia. Y asi, le quiero dezir aq̄llo delos cātares: *Cant. 4. dentes tui sicut greges tonsarum, quæ descendunt delauacro, omnes gemellis fœtibus, & sterilis non est inter eas.* Que dientes sean estos lo declaro el padre san Gregorio diziendo, que son los predicadores. Porque assi como los dientes de la boca son los que muerden; assi los predicadores los que reprehenden, y como los dientes disponen el manjar, y lo facilitan para que se pueda hazer bien la distribuyciō enel cuerpo, y el repartimiento a todos los miembros del: assi los predicadores tienen por officio digerir, y disponer las palabras diuinas, para que se pueda conuertir en sustancia de los oyentes. Y aun que esto parece que conuiene a todos los predicadores del mundo, llanamente con mas propriedad

dad conuiene a esta soberana religion. Porque si los dientes que sinifican los predicadores estan en ordē enla boca, a quien conuendra esto mejor que a los predicadores que estan en tanta: que la suya se llama ordē de predicadores? Alegrese pues la Iglesia que tiene tal orden y religion: y no solo porque sus predicadores son como dientes, que naciendo de carne son de gueso fuertes cōtra los herejes, y viuen tan desnudos de desseos y afectos de carne: como si nunca vuieran nacido della. Ni solo porque son como ouejas trasquiladas, que renunciaron a las riquezas del mundo, y se desnudaron dellas. Ni solo por la limpieza y blancura que conseruan, como quien siempre tiene a mano el labadero, *quae descenderunt de lauacro.* Ni solo por ser ouejas, que no eran como las de Laban, que eran contra su voluntad en todo, porque o eran blancas, o eran negras, y no como el queria y desseaua, si no como las de Iacob blancas y negras hechas a su voluntad, parte blancas y parte negras, blancas en el escapulario, y negras en la capa. Pero por lo que oy le damos el parabien a la Iglesia vniuersal, es, por la fecundidad desta diuina orden, por los nueuos y dichosos partos que cada dia se logran della, con tanta fecundidad, que, *omnes gemellis fœtibus, & sterilis non est inter eas.* Que los pare de dos en dos: pues casi de vn vientre, y de vn mismo tiempo nos a dado dos sanctos canonizados, ayer al diuino Iacinto, y oy al glorioso Raymundo. Y la religion y madre que al principio pensaron algunos que seria esteril, a parido siete sanctos canonizados, que es señal, que nos a de dar cada dia muchos. Porque este numero de siete eso pronostica. Y asi donde nuestra letra dize. 1. *Reg.* 2. *donec sterilis peperit plurimos,* dize otra, *donec sterilis peperit septem.* Y auiendo començado a llegarlos a este numero, mañana espero que auemos de tener, vn san Gonçalo en portugal, vn fray Luys Beltran en Valencia, y vn fray Pablo en Seuilla, a quien no sin misterio, parece que puso esta

sancta

ſanƈta Religion en ſu puerta, para que llamandoſe Pablo, tuvieſe las llaues y officio de Pedro. Porq̃ como la puerta deſta ſanƈta caſa, es verdadera mente puerta de perdon, donde los que entran, ò con la frequentacion de los Sacramentos, ò con la doƈtrina de los ſermones, ſalen perdonados todos ò diſpueſtos para ello, era coſa muy decente, que tal puerta, eſtuvieſſe adornada, con vn Sanƈto que repreſenta, a los dos, que comunmente ſuelen poner à las puertas del perdon de las Igleſias. Y no ſolamente los que aqui tengo dichos, pero el fauor y gracia del reſplandor divino, cada dia a de yr deſcubriendo, otros muchos. Porque me parece, qne eſta ſagrada Religion es como vna cueua, de quien haze mencion Plinio, que eſta en vna pequeña Iſla, del mar Eriſtreo que es el Bermejo, en la qual ay grande eſcuridad, porque no tiene mas que vna pequeña puerta, mas todas las vezes que en dando la buelta el Sol, entra por la boca y puerta de la Cueua, deſcubre, vna riquiſsima piedra, que tiene dentro, de tal manera, que en qualquier parte de la piedra, que toque el rayo del ſol, reſulta vna claridad tan bella, y de tan varios colores, que repreſenta el arco que llamamos Iris, arco no ſolamente bello por la variedad de colores, ſi no por auer ſido, el de la confederacion y aliança, entre Dios y los hombres. Todo eſto puede el rayo del Sol, que da en eſta piedra, vna vez tocando por vn angulo ò lado de la piedra, otra por otro, de manera, que por qualquiera parte que le toque, ſale aquella hermoſa y varia claridad, con que no ſolamente reſplandece, y parece vn Cielo la Cueva, ſino toda la Iſla. Aſsi me pareſſce eſta ſagrada Religion. Al parecer quando entrays por eſſos Clauſtros y dormitorios, y encontrays algun religioſo, tan humilde, tan callado, tan deſpreciado, parece que no ay alli ſantidad ni reſplandor de vida. Y aſſi ſin hazer caſo el mundo, quando mueren los encueuan,

Apud Alex. Capac. lib. de ſigmat.

y ponen en sus sepulturas; sin que muchos paren en esso, pero quando la gracia y fauor de aquel Sol diuino, quiere que se descubra la piedra preciosa de santidad, que ay en esta Religion, entran sus rayos soberanos, y vna vez tocan en la vida de sancto Thomas de Aquino; y descubren vna sanctidad celestial, y vn ingenio angelico. Otra vez, descubren la vida de vn sant Pedro martir, cuyo resplandor de milagros, listados con el color de su sangre, hazen otro arco como el del Cielo. Otra tocando en la vida, de la gloriosa Virgen Catherina de Sena, no solo hazen arco del Cielo, lo amarillo de su penitencia, lo rojo de sus llagas, lo verde de su corona de espinas, pero sus inumerables virtudes, con que tanto resplandece toda esta orden y la Iglesia. Y aun que en la sanctidad y virtud desta Religion, parece que con mas facilidad (por ser mucha) se pueden ver estos diuinos arcos: que aun esso parece que sinifica este color del abito (porque para formarse el arco, es menester nube diafana y clara, y nube opaca y sombria, para que penetrando el Sol por ellas, de la repercusion y antiparisthasis, resulten aquellos cambiantes y tornasoles, de tanta variedad y belleza: Y assi esta es la color deste abito, ni todo blanco ni todo negro) con todo esso la claridad vuestra, diuino Raymuudo, parece que toma por proprio, este nombre de arco celestial. Porque si Raymundus, parece que es lo mismo que *Radius mundi*, el rayo que sustenta el mundo el arco es. Porque quando con el diluvio, quiso Dios echar vnas rasas y estribos de su diuina palabra, y sobre ellos leuantar esse arco celestial, para que las bobedas del Cielo, humedecidas con la mucha agua, no dieran abaxo, y hundieron el mundo sustentadas con el: Asi agora para que el diluvio de los muchos peccados (de quien dixo *Oseas c. 4. maledictum & furtum & mendacium inundauerunt.*) no hundiese el mundo, nos descubrio esse rayo de vuestra

sancta

sancta vida, para que como otro arco hiziesse confederacion entre Dios y los hombres, para que no les hundiesse el diluvio de sus culpas. Para lo qual os deue Dios de auer escogido, por ser vos clementissimo. Como se echa bien de ver, en que todos los Clementes se os an aficionado, porque *In simbblizantibus facilis est transitus.* Y assi, el Papa Clemente septimo, començo a tratar vuestra canonizacion, no se pudo acabar por ocupaciones de la Iglesia, acabola Clemente octauo. No veys como los clementes se os aficionan? Pues la Reyna de la clemencia que es la Virgen, tambien os sera muy aficionada, y os aparecio quando os escogio al Rey don Iayme, para negocios de grande importancia. Pues tanto os fauorecieron los clementes, por serlo vos, y pues tanta priuança teneys con la Reyna de la clemencia, no es posible, si no que en vuestra boca aya palabras de clemencia. Porque es muy de Sancto, que, *lex clementiæ sit in lingua eius.* Y assi con ella, quiero que me alcanceys de Virgen, me sea buena intercessora, para que pueda dezir vuestras alabanças, con la oracion del Aue Maria.

Biẽ ponderò el diuino apostol sãt Pedro, quãto importauã los buenos pasos, de los Principes, y Gouernadores (cuya huella y rastro a de seguir el pueblo) cõ aquellas palabras que el dixo, tratando de Christo Redemptor nuestro, cabeça y principe de todos los gouernadores. *Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum vt sequamini vestigia eius; qui peccatum non fecit; neq; dolus inuentus est in ore eius, S. Petri. 2.* Como si dixera, vna de las cosas porque Dios murio, fue, porque por el rastro de su sangre, sacasedes el de sus pasos. Porque imitandolos se conseguia verdaderamente, el efecto de su sangre. Y assi, quiso comprar tan caro, el dexarlos estampados en la tierra. Porque su imitacion importa tanto. De aqui nacio que aquel valeroso, y muy prudente capitan Iosue, auiendo ya

passado todo el exercito el Rio Iordan, para que quedase aquel hecho, en los Annales eclesiasticos, con perpetua y recordable memoria: madndo, que se sacassen doze piedras, en quien se eternizase aquel hecho levantandolas en alto, como padrones que lo acordasen. Pero lo que ay aqui que admirar es, que auiendose de sacar estas piedras del mesmo Iordan (y estando todo el muy lleno dellas) mandò, que especialmente las piedras fuesen de *his quierant sub pedibus sacerdotum.* Pues valame Dios, tanto importa que sean las piedras, de las que siruieron de peaña, a los pies de los sacerdotes, que singularmente an de ser de essas y no de otras? Si. Y para saber la causa, se a de notar, que quando llego el exercito de Dios a vadear el Iordan, traya el, vna gran inundacion y venia muy crecido, porque las nieues congeladas en el yvierno y derretidas en el verano (que era el tiempo quando passauan) causauan la creciente en aquel Rio. Pues como el passo estuviesse tan peligrosissimo, y ya Moysen que solia con su vara abrir las mares, y hazer los milagros, fuesse muerto: viose en gran peligro el pueblo. Pero reuelo Dios a a los Sacerdotes que precediessen al exercito, y que entrando ellos, luego se abriria passo para todos. Mas no fue como en el Mar Bermejo, porque alli primero, tocando con la vara se hizo el camino, y luego entraron. Y con auer camino hecho se tuvo por gran hombradia que fuesse el primero el tribu de Iuda que entro por la senda. Pero en este passo el Rio estuvo cerrado sin diuidirse, hasta que los pies de los Sacerdotes (como la vara de Moysen) tocaron las aguas y se mojaron ellos, porque entonces ellas se diuidieron y dieron passo ancho y seguro a todo el exercito. Pues pies tan confiados que se entran por vn Rio, y de gente qne da a Dios tal credito, que les a de dar pasage seguro y cierto, estando el Rio tan peligroso: y que por abrir camino a los demas ellos se

aventu-

auenturan y menosprecian las aguas. Y porque los otros no se hundan ellos se mojan, pies son porcierto dignos: de tanta reuerencia, que no solo ellos pero la tierra que pisan, y las piedras sobre que estuvieron, merecen ser respetadas, y adoradas, y consagradas a la perpetuydad de la memoria de los tiempos, y para esso leuantadas en alto, y puestas como estatuas. Y porque aun se eche mas de ver este pensamiento. Se deue aduertir aquella diuina y antigua ceremonia de la Iglesia, la qual instituyo, que en el pie de nuestro summo Pontifice, se pusiese la Cruz de Christo señor nuestro. Dira alguno, como puede ser que venga a proposito estar la Cruz en el pie, siendo assi, que ella es el estandarte real, y la seña y vandera de nuestros exercitos? *Vexilla Regis prodeunt fulget crucis misterium &c.* Pues si es estandarte, quien vio que la señal que à de estar en alto, este tan en baxo? La vandera enarbolada a de estar y en alto, donde todos la vean. *Eleuabit signum procul in nationibus.* Que para que vean desde lexos el estandarte las naciones, se à de subir en alto, encima de vn monte, ò en las torres del omenage, para que campee y todos lo determinen. Pues si à de estar en el lugar mas alto, como esta en el mas infimo? Porque si el estandarte y vandera, es la que en el exercito, caminando haze caminar, y parando pararse, si quando las hazes estan frente a frente, y para romper los campos vno contra otro, en mouiendose la vandera para arremeter, todo el exercito cierra con su enemigo, y con denuedo y esfuerço inuincible, se arroja por medio de las armas y fuegos, en este exercito y esquadrõ bien ordenado de la Iglesia, *Terribilis vt castrorum acies ordinata,* el estandarte q̃ lo guia, q̃ lo haze marchar y parar, atreuerse ò acobardarse, retirarse o acometer y seguir, son los pies del sumo Prelado de la Iglesia. Porque a el siguen todos, y por su huella caminan. Ved

si es negocio que importa poco, que vayan bien encaminados.

Y asi, como en cosa que va tanto es necessario, que concurran en los Principes y prelados, muchas y varias virtudes, para que sus pasos a quien an de seguir todos, vayan bien encaminados. Y aun que diziendo Platon, que auia siete suertes y linages de hombres, a quien naturaleza hizo señores de todos los demas, conuiene a saber a los padres de los hijos, a los señores de sus sieruos, a los viejos de los mancebos, a los nobles de los humildes y baxos, a los valientes de los flacos y cobardes, a los ricos de los pobres, y al varon sabio de la concupiscencia y deseos. Pero que todas estas razones de dominio auian de concurrir juntas en el Principe y prelado, porque en el a de auer amor de padre, autoridad de señor, experiencia de viejo, resplandor de nobleza, valor de fuerte, sustancia de rico, y sugecion de sus pasiones. Con todo esso, me a parecido reduzir las obligaciones que tiene el prelado, para que sus pasos procedan dichosamente, y que todos los puedan seguir sin tropieço, a aquellas quatro que a este fin señalo Salomon, *Prouerbi. 30. Tria sunt quæ bene gradiantur & quartum fœlici ter incedit Leo fortissimus ad nullius pauebit occursum Gallus succintus lumbos Aries, & Rex.* (Assi le Beda y otros) *Neq̃ est qui resistat ei.* Tres animales ponen bien los pies, pero el quarto si imita a los tres primeros, ese caminara y procedera dichosissima mente. En el qual lugar (como dizen los que mas bien) se reduzen a vn epitome y breuedad, las calidades que a de entender el prelado, para que queden tan dichosamente estampados sus pasos en el mundo, que todo el los pueda seguir dignamente. La primera de las quales es la sabiduria, entendida por el Gallo. La segunda, la fortaleza y justicia, entendida por el Leon. La tercera, la misericordia y benignidad, entendida por el Carnero.

La quarta

La quarta la real liberalidad, porque esa es la que mas resplandece en los Reyes y gouernadores. Y aun que en esta orden, pone Salomon el Gallo, entre el Leon, y el Carnero, es la primera y principal la sabiduria, pero ponese en medio para que participen della los dos estremos. Porque sin sabiduria, la justicia seria ferocidad; y crueldad tirana. Y la misericordia, seria licencia y remission causadora de grandes daños. A de ser pues el principe, sabio como el gallo que es el Relox y concierto del mundo. *Quis dedit gallo intelligentiam.* Dixo Iob, para despertar del sueño a los dormidos, y anunciarles la luz de la mañana con su canto, con la qual se destierran las tinieblas de la ignorancia? Que por eso traya *Idomeneo* en su escudo vn Gallo porque lo q̃ principalmente le daua las victorias, era la sabiduria y astucia. A de ser fuerte para arremeter contra los vicios, como vn Leon, y a de ser espanto de los pecadores. Que para este proposito, lo traya Agamenon por impresa pintado en sus diuisas, con vna letra que dezia, *Hic est terror hominum, & qui portat illum est Agamenon.* A de ser misericordioso como vn cordero manso, que a ese proposito tambien quando los Romanos querian començar alguna jornada, contra alguna prouincia rebelde, embiauan vn trompeta, y cõ el vn Carnero, el qual publicamente lo presentaua a los reuelados en nombre del pueblo Romano, representandoles en esto su condicion, como dando a entender por ella, que naturalmente eran mansos como el Cordero, pero que creciendo los daños, y siendo yrritados: eran como el Carnero, que prouocado arremete y buelue por si. A de ser el principe de condicion real, y pues es pastor del ganado de Dios a de procurar ser liberal con el; que eso es de buenos principes y pastores, como lo dixo Dauid, *Dominus Regit me, & nihil mihi de erit, in loco pascue ibi me collocauit, super aquam refectionis educauit me &c.* Pero porque para salir con todas estas cosas, y que tanto importan, es menester

vna

vna suficiencia mas que humana, dizeles Christo a sus discipulos, *vos estis sal terra.* Como si les dixera, en vuestra huella y pasos esta el concierto del mundo, para que ellos se asienten bien y dichosamente, y todos los que los siguieren no yerrē, son necessarias muchas cosas, pues sabed q̄ todas las tēdreys sin faltar nada, si fueredes sal de la tierra.

Vos estis sal terra. Digamos esto mas claro. La dignidad de prelado, es vn cierto genero de deydad. Porque la grādeza de aquel officio, haze a los hombres dioses en cierta manera, pues con los officios representan a Dios. *Ego dixi Dij estis.* Y assi como Dios eminente mente contiene las perfecciones de todas las criaturas, y esta en todo lugar, no solo por essencia presencia y potencia, pero aun dandose a conocer, por alguno de sus diuinos a tributos. Assi el prelado, a de tener muchas perfecciones y estar en todas las cosas a que le obliga su officio, mostrandose en cada vna dellas como quien representa a Dios. Pues para eso vosotros sereys sal de la tierra. La sal se compone del agua de la mar, y del calor de la luz. Y hablando en lengua ge simbolico, el agua siempre sinifico los hombres y su flaqueza. *Aquæ multæ populi multi, Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur.* La luz, es simbolo de la diuinidad. *Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem, venientem in hunc mundum: orietur timentibus vobis, sol justitiæ: lucem habitat, in accessibilem.* Pues dezir que son sal, conpuestos de agua y sol es como si dixera, no temays la dificultad del officio, porque en cada vno de vosotros aura vn Dios y hombre, porque aunque seays hombres flacos y que caminays al morir se vnira Dios con vosotros por gracia y sufficiencia para esa dignidad, demanera, que representareys vn Dios, y mas os digo que si soys sal y para vuestro officio es necessario que repartidos en muchas cosas, parezca que estays en cada vna como Dios, que esta en todo lugar, y resplandesce, por sus atributos en todo lo que haze: facilissima mente lo conseguireys, haziendo-

lo tan

lo tan acertada mēte que parezca que estauades en todo. Y para que se vea la verdad desto, se a de notar que la sal como noto Ricardo Brixiense.lib.2.commenta. En el Hebreo se llama Malach.el qual nombre venido a sumar por cuenta (porque todas las letras Hebreas, son guarismo como las Castellanas,donde la. L. vale cinquenta, y la. X. diez &c.) monta. 78. y partida esta cuenta, en todas las maneras que puede partirse de cada vna resuelta vn nombre de los diuinos. Y assi,tomado todo el numero entero,resulta el nombre del verbo que es el saber,a quien responde el nombre *Tetragrammaton.* Diuidido en dos partes, resulta el nombre que corresponde a su justicia, que es *Heloim.* Diuidido en tres,resulta el nombre, que responde a su piedad y misericordia, que es Adonay. Diuidido en quatro, resulta el nombre, que corresponde a su liberalidad y grandeza, que es, *Sday,* el que basta. Agora pues se entendera,porque los llamo sal. Que fue como vn dezir, los passos de los prelados a quien an de seguir todos, son importãtissimos,para q̃ sean tales, cõuiene q̃ tẽgã muchissimas perfecciones, porque an de tener sabiduria como el Gallo,justicia como Leõ,paciẽcia y blãdura de misericordia, como vn cordero, largueza y liberalidad, como vn Rey,todo esto requiere vna suficiencia diuina, q̃ encierra en si tantas perfecciones, para q̃ repartido en qualquiera dellas, paresca q̃ es Dios en su officio el q̃ gouierna y esta alli,pues para esso sed sal,porq̃ siẽdolo,aunque hõbres, sereys dioses y repartidos en cosas varias en todas dareys tã buena cuenta q̃ si fuere menester darla enlas de vuestro ser y sabiduria parecera q̃ esta alli el Dios *Tetragramaton* cuyo nõbre es in efable.Y en las de justicia,q̃ las executa el Dios *Heloim*, q̃ es nõbre de juez.Y en las de misericordia y afabilidad, q̃ es el Dios *Adonay* cõseruador y biẽ hechor de las criaturas, y en las de liberalidad,q̃ es el *Saday* q̃ es el Dios de la hartura y q̃ basta,cuya largueza enriquece a todos.

Pues

Pues para prouar esta verdad, y que se eche de ver este officio de la sal en vn prelado, en el qual resplandescan todas estas virtudes y a tributos, è querido por exemplo escoger al santo Moysen. Porque no hallo otro, en quien (repartido como estuuo en tan varios ministerios) resplãdeciesen todos estos quatro a tributos, cõ tanta claridad y resplandor, que mereciese ser llamado dios. Todos los quales sin faltar alguno, pinto muy al viuo el *Eclesiastico c 45.* en aquel paño de la fama, donde conuiuos colores y matizes, retrato todos los varones famosos del pueblo d' Dios. Y asi tratando de Moysen dixo, que tenia estas quatro excelencias, necessarias para vn gran prelado. De su sabiduria y inteligencia mas dispierta que la del gallo, dixo. *Dedit illi coram præcepta, & legem vitæ & disciplinæ, docere Iacob puerum sum, & Israel populum suum.* De su Iusticia y rigor deleon, *magnificauit eum in timore inimicorum, & in verbis suis monstra placauit.* Y aun como dize Clemente Alexandrino con la fuerça de vna palabra mato al Gitano. De su piedad y misericordia, *infide & lenitate ipsius sanctum fecit illum.* Que no vuo cordero tã manso. De su liberalidad real, dize que no dexo otra hazienda, ni otra memoria, si no bendiciones que le echo todo el mundo, porque no quito a nadie la suya. Y asi eso dexo por memoria *dilectus Deo & hominibus Moyses, cuius memoria in benedictione est.*

Reboluamos agora sobre todas estas quatro cosas, que hazen el gouierno de vn prelado, diuino, y veamos, como las hizo Moysen. Lo primero fue Moysen sapientissimo. Y asi an de ser todos los prelados, y para eso dize el Eclesiaastico que *dedit illi coram præcepta,* que tenia muy delãte de los ojos toda la ley de Dios, como quien la sabia muy bien. Lo qual se vio, al tiempo de su muerte. Pues estãdo para morir, refirio de memoria, todo el deuterono mio. Y asi como a tan cursado en esta ley diuina (que es el fundamento de la sabiduria del buen gouierno) lo

graduo

graduo Dios, y lo honrro con las insignias de doctor de su vniuersidad, que fue con aquella luz tan grande. Pregunta Nicolas de Lira, porque Moysen quando baxo la primera vez con las tablas, no truxo respandeciente su rostro, con aquellos dos rayos de lumbre que truxo la segunda vez, quando baxo con ellas? Y dize el, que fue porque lo respetaran. Para inteligencia de lo qual se a de notar, que aquella luz, ora represente la claridad de los dos testamentos nueuo y viejo, cuya noticia a de tener el principe, principalmente el Eclesiastico, que esso dixo sant Isidoro representauan aquellos dos rayos de luz, y por esso a los Obispos, les ponen vna mitra con dos puntas, porque la noticia y sabiduria de los dos testamentos a de adornar su cabeça: ora sinifiquen estos dos cuernos, que la claridad de Moysen era claridad de Luna (que sola ella tiene cuernos) para dar a entender, que la claridad de la ley vieja, y la sabiduria de sus letrados, no auia siempre de durar en aquella creciente que tuvo al principio, porque como Luna auia de tener sus menguantes, diferentemente que la claridad de Christo y su Euangelio, la qual auia de ser como el Sol, que nunca mengua *& non euacuatur* como dixo san Pablo, y por esso aparecio Moysen, con sus dos puntas de luz como Luna, el dia de la trasfiguracion, delante de Christo cuyo rostro resplãdecio *Sicut sol,* para que se viesse quanto le excedia: lo que se sabe cierto es que de qualquier manera que esto se entienda, aquel ponelle luz a Moysen en la cabeça fue graduallo por Doctor, de la sabiduria que Dios en aquella escuela de nube, le auia leydo. Pero la primera vez aunque traya las tablas, como las avia de quebrar y no auia de exercitar el officio de enseñador, no venia con las insignias de Doctor. Pero la segunda vez como, *dedit illi coram præcepta,* le dio las tablas a fin de que enseñara la ley, *Docere Iacob puerum suum & Israel populum suum,* vino autorizado cõ la borla de la luz en la cabeça, q̃ era la

ſabiduria, que tanto deue reſplandecer en la cabeça de los q̃ gouiernan, q̃ aun por eſſo oy les llaman luz del mũdo.

Y de aqui nacio vna coſa marauilloſa que ſe cuenta *Numerorum 11.* Y es, que auiendoſe enfadado aquel pueblo rebelde y endurecido, de la ſuauidad del mana, regalo tan ſabroſo y diuino, pidieron como groſeros y glotones a Moyſen, que les dieſſe carne con tanto ahinco y lagrimas, que no los podia poner en razon. Lo qual ſintio Dios de manera, que dize el texto ſagrado. *Iratusq; eſt furor domini valde, ſed & Moyſi intoleranda res viſa eſt.* Como quien dize, y lo que mas ay que eſpantar aqui es, *ſed & Moyſi* le parecio coſa ya inſufrible y que no ſe podia tolerar, de ninguna manera. Y fue tan grande el eſtremo del ſentimiento de Moyſen, que como apurado ya y que le faltaua el ſufrimiento, le dixo a Dios *Cur afflixiſti ſeruum tuum?* Y mas abaxo. *Nunquid ego concepi omnem hanc multitudinem, vel genui eam, vt dicas mihi: porta eos in ſinu tuo ſicut portare ſolet nutrix infantulum? Vnde mihi carnes vt dem tantæ multitudini? Flent contra me, dicentes: da nobis carnes vt comedamus. Si aliter tibi videtur, obſecro vt interficias me, & inueniam gratiam in oculis tuis, ne tantis afficiar malis.* Yo ſeñor me veo rematadiſsimo, egendre yo eſte pueblo, para que como ſi yo fuera ſu ama me mande vueſtra diuina mageſtad que los trayga en braços, y que todo el dia ande yo lidiando con vnos niños, cuyas lagrimas no puedo enxugar, que ni ſe traça ni modo como pueda callarlos? Donde puedo yo darles carnes a eſtos hombres, cuyo diſparate a tomado tanto tezon, que no puedo reduzillos a razon ninguna? Por tanto ſeñor, rematemos ya cuentas quitadme la vida. *Interffice me.* No es coſa de marauilla oyr eſto? Y que porque pidan de comer eſtos hombres pida a Dios Moyſen, que le quite la vida por no yr con ellos? Pues como ſancto Profeta, quando peccò eſte pueblo vn peccado tan inorme, y cometio vna maldad tan deſollada como la del Bezerro, leuantando nueuas aras contra Dios, y dando la

adoracion

adoracion la traya a vn Bezerro, que a sola su Magestad se deuia, nunca hezistes tales estremos? Antes vsastes de tanta misericordia, que os opusistes a la yra diuina, y pedistes a Dios ò les perdonara aquel peccado; ò os quitara a vos la vida, *aut dimite hunc noxam, aut deleme de libro vitæ.* Y agora por el contrario, days soplos a la yra de Dios, y si *iratus est dominus, Moysi quoq; intoleranda res visa est.* Y lo que mas me espanta, es dezir que os maté, a trueque de que no veays tan mala gente ni yr con ella? Alli quereys morir por fauorecer vuestro puelo, aqui quereys morir por desfauorecello? Y mas, que aqueste es vn peccado de concupiscencia y apetito de comidas, y el otro es vna muy fina ydolatria, cuya maldad excede grande mente a vn peccado de gula. Que es la causa que alli no os mostrays tan desaficionado del pueblo, y aqui de todo punto os rematays, y os mostrays desaficionadissimo? Para inteligencia desta diuersidad se a de tornar a la memoria, lo dicho por el Eclesiastico que la sciencia que Dios le dio a Moysen, de quien se dixo *Dedit illi coram præcepta & legem vitæ & disciplinæ:* Fue, para enseñar a su pueblo. *Docere Iacob puerum suũ & Israel populu suũ.* Pues mientras Moysen, vio en su pueblo y discipulos, algũ rastro y esperanças de que podian aprender y ser dociles, aun que fuesse con algun trabajo, nunca lo recuso por grãde que fuesse, ni se estomago contra sus imperfecciones; de manera, que quisiesse dexar el ministerio que le auia sido encomendado: Pero quando echò de ver y se entero, en que aquel su pueblo era incapaz de sabiduria, y que las razones que para esto encaminaua eran esparzidas al ayre, ay fue donde el perdio casi los estribos del sufrimiento, y por lo que no quiso de ninguna manera ser su maestro y enseñador. Y porque en ningun lugar descubrieron esta su indocilidad tanto como aqui, por esso los quiso dexar del todo. Donde se deue notar, para concluyr este punto; Que dixo Platon, que la concupicencia de comer hazia al

hombre indocil como a vn niño. Y asi declarando esto Sancto Thomas, *22. q. 162. Ar. 2. In corpore.* Dize, *quia sicut puer non atendit ordinem rationis, sic concupiscencia rationem non audit.* Poneos por ay a dar razones a vn niño, que se le antoja alguna cosa de comer aun que tenga otras muchas sobradas. Dé vn niño, en pedille a su madre vnas vbas agora por este tiempo, respondelle a la madre que no las ay. Por ventura sosegarse a con esto? No por cierto, antes con mayor ahinco pedira vbas, y con lagrimas hundira la casa pidiendolas. La madre por callarlo le hara vna razon diziendole, que no tiene remedio su desseo, porque ya la vendimia esta acabada, y que ya no se pesan en la plaça, con todo esso leuantara mas el grito el muchacho y pedira vbas. Torna a hazelle mas razones, niño mira que esso que pides no lleua camino, porque aunque te pudieramos dar vbas colgadas, como lluvio temprano pudrieronse todas, y asi es imposible hallarse alguna, por ningun dinero, mas como es niño, ni atiende a la razon, ni le conuence la fuerça della, antes aprieta con mayor grito, y torna a pedir vbas. Y asi viendo la madre que no bastan razones, se enbrauece contra su hijo, aunque mas lo queria y lo açota cruelmente, porque vsar de razones es açotar al ayre. Y açotar el niño es lograr bien las razones, porque el no entiende otras si no las del açote. Desta manera pues, es la concupiscencia del comer. Que asi como el niño no se persuade con razones, asi tan poco ella. Pues como Moysen vio a su pueblo rendido a la concupiscencia del comer, y que con razones no podia sosegalle las lagrimas, diziendoles de donde puedo yo en este desierto daros carne? Ay aqui pueblos que tengã ganado? Ay aqui pastores que lo crien? Ay aqui en este desierto ventas donde lo guisen? *Vnde possum dare carnes?* Y que todo esto era desperdiciar razones, porq̃ ninguna hazia mella en aquellos entendimientos de piedra: echò de ver euidente mente, que

que eran tan incapaces de ſabiduria y de conuencellos cõ razon, como a los niños que a poco que los deſtetaron, q̃ como ſon goloſos y antojadizos, ſe arriman a la porfia de ſu goloſina, y aſsi que embalde auia tomado el officio de enſeñador y maeſtro, y q̃ pues no podia ſerlo porque trataua con niños, tan poco queria ſer ſu ayo ni ſu ama, porq̃ le era coſa intolerable ſufrirles ſus diſparates y demaſias, no auiendolos engendrado. Y pues el remedio para eſcaparſe de tan gran trabajo, era morir, pedia a Dios que le quitaſſe la vida. Lo qual no hizo el, quando el peccado del Bezerro, porque aun entonces no eſtaua perſuadido, a q̃ aquel pueblo era tan yrreduzible y tan incapaz de buena razon y enſeñança. Y aſsi como buen maeſtro que no deſafuzia de los diſcipulos, antes queria morir que verſe ſin ellos; Pareciendole que con ſu trabajo y enſeñança, ſacaria algunos muy aprouechados. No veys que ſabio Gouernador y Principe es Moyſen? Como en el reſplandece la inteligencia del Gallo? Como pretendia con ſu canto deſpertar los dormidos? No veys reſplandecer en el el officio dela ſal, que es Symbolo del ſaber? Que por eſſo la ponen a los niños en la boca diziendoles, *Accipe ſal ſapientiæ?* Y por que veays como eſte es vn hombre diuino, tãbien vereys como reſplandece aqui el nombre del ſaber de Dios. Porq̃ ſu diuina mageſtad que es el ſumo ſaber, tambien ſe enfada de enſeñar a los glotones y comedores, q̃ como niños ſon incapaces de razon. Y aſsi por Eſai. c.28. hablãdo deſta miſma gente a la letrá dize, *Neſcierunt videntem, ignorauerunt juditium, omnes enim menſæ ſunt vomitu ſordium q; , itaut non eſſet vltra locus. Quem docebit ſcientiam? Et quem intelligere faciet auditum? Ablactatos a lacte? Abulſos ab uberibus? Quia* manda remanda: manda remanda. *Expectare expecta. Modicum ibi.* Y acaba concluyendo *Et erit eis verbum domini,* manda remanda, &c. *Vt vadant, & cadant retrorſum, & conterantur, & illaquentur, & capiantur.* Lo primero deſcubre el peccado de glotoneria deſta gente, el qual llegaua

Foreirus legit interrogantes.

gaña a tal estremo, que rendian las entrañas y ensuziauan las mesas de puro ahitos, Y que por esso no atendian a lo que les predicauan los Profetas ni aun que ellos se quebraran las cabeças, pudieran percebirlo. Y asi para denotar que esta golosina del comer era como natural en ellos, y que por el mismo caso era trabajo perdido querelles persuadir con razones de la sabiduria diuina, rompe con vn cierto despecho y dize, *Quem docebit scientiam?* A quien podremos enseñar? Por ventura a vnos muchachos acabados de destetar? Como quien dize, a la gente mas incapaz de persuadir con razones quando da en su antojo? Quando el niño esta en el pecho que aun no lo an destetado, no ay que trabajar mucho con el para satisfazerle su gusto, y persuadirle lo que le conuiene: Pero quando ya lo an destetado y apartado del pecho, todo el sancto dia esta llorando por comer y mas comer, y quando no le dan lo que pide y se le antoja, por demas es enseñarlo ni persuadillo con razones. Y aun que vaya creciendo vn poco mas, mientras està en la edad de pequeñito, lo que mas aprende, es a repetir lo que le dize el maestro, sin que entienda lo que sinifica aquello. Como vemos aca en las escuelas, que quando dieze el maestro. B. A. Ba. Responde el niño. B. A. Ba. Dize el maestro. B. E. Be. Responde el niño lo mismo, sin que entienda lo que sinifique, ni forme concepto de aquello. Y si el maestro se persuadiese à que el muchacho no auia de entender mas, ni passar adelañte, de ninguna manera sufriria tan pesado y enfadoso trabajo: antes abriria a açotes al muchacho, y lo echaria de casa. Porque aquello mas pareceria hazer burla del maestro. Veys aqui el enfado de Dios, y su justa indignacion contra aquel pueblo, a quien dize que ya no quiere enseñar ni embiar predicadores que no los entienden, porque como niños destetados, que no tratan mas que de su comida, no ay

razon

razon para perſuadirles a que dexen el guſto que ſe les antoja. Y como niños que aprenden al A. B. C. No ay mas que tornar a repetir lo que les dizen los profetas, ſi les dizen manda reſponden remanda. Si les dizen *Expecta.* Reſponden reexpecta. Si les dizen *Modicum ibi.* Reſponden *Modicum ibi.* Quien a de ſufrir tal demaſia y tener por diſcipulos a hombres viejos y grandes con coſtumbres de niños, quitados del pecho y goloſos, que ni aun el A B C entienden? El remedio es açotallos y echallos de caſa, que es gaſtar el tiempo y el trabajo. Y aſsi *Erit eis.* Manda remanda, &c. *Vt cadant retrorſum, & conterantur, & illaqueentur, & capiantur.* Vendran los caſtigos y captiuerios para aquel pueblo. Veys como el hecho de moyſen ſe parece al de Dios, porque la memoria del empleo de la ſabiduria del prelado, que es la que mas deſcubre ſu ſer, a de yr tan conforme a lo que haze el Dios de la ſabiduria, cuyo ſer reſplandece por eſte nombre *Thetragamathon,* que pareſca que es el miſmo Dies del ſaber el que haze aquello.

La ſegunda condicion del buen prelado y Principe, a de ſer la juſticia. Y porque para que ſe proceda bien en ella, ſe requiere que vaya meſclada con miſericordia, y eſta es la tercera condicion que ſe requiere que aya en el buen gouernador, me a parecido de eſtas dos hazer vna conſideracion. Eſtas dos virtudes tan neceſſarias, fuerõ las que tuvo Moyſen como vimos. De la juſticia, *Magnificauit eum in timore inimicorum, & in verbis ſuis monſtra placauit.* De la miſericordia, *In fide & lenitate ipſius, ſanctum fecit illum.* Pero de tal manera las meſclo, que nunca hizo juſticia ſin miſericordia, pues quando con ſu vara en alto, venia hecho vn peſquiſidor de Dios, afligiẽdo a Pharaõ con Ranas, Moſcas, y Moſquitos, y todas aq̃llas plagas, jamas dexò d̃ ablãdarſe, y de rogar por Pharaõ, y ſuſpender el caſtigo quãto le fue poſsible. Eſto es lo que deuen hazer los Prelados rectos, y

ymitadores del Sancto Moysen, mezclar la misericordia con la justicia. Que asi lo hizieron todos aquellos que fueron retrato de Dios, quando mas rigurosos parecierõ en el mundo. Como se vè en el Sancto Elias. 4. *Reg. 2.* Al qual le pidio su discipulo Eliseo, vna merced, al tiempo que se queria partir: la qual fue, *Obsecro vt fiat in me duplex espiritus tuus.* A lo qual respondio el Profeta, *Rem difficilem postulasti,* O como lee sant Teodoreto, *Obduruisti.* Por cierto que me as pedido vna cosa tan dificultosa y dura para mi, que no se yo como pueda hazerla, sin reuelacion diuina. Y asi no la podre yo tener hasta que estè muy leuantado y cerca del Cielo, porque alli me reuelara Dios esto. Y si el me descubriere que conuiene, no me desparecere hasta darte la respuesta, y asi si me vieres en lo alto muy alto, es señal que alli me detengo para darte por respuesta lo que me pides. Y si no tendras por respuesta el no verme y desparecerme, de manera que se hara *Siui derisme quod tollarate* Esta manera de esplicar esto vltimo, insinua en alguna manera, sant Pedro Damiano en la vida de Elias. Pero como quiera que sea, *Rem difficilem postulasti, y obduruisti* Endurecido se te a brauamente el coraçon. Dezidme Sancto Elias, que dureza tan grande es esta que hallays en vuestro discipnlo Eliseo? Y porque se os haze tan dificultoso lo que pidio, siendo asi, que antes parece señal de vn muy grande amor, y de querer que vuestra memoria quedase mientras el viviesse? Porque segun la interpretacion de Theodoreto que vamos siguiendo, (aun que deste lugar ay otras muchas y todas buenas) lo que parece que pretendio Eliseo fue, que en el quedase vna estampa y retrato de Elias, de tal manera que Eliseo se pareciesse al mismo Elias en todo. Y asi para esto le pidio, tu espiritu: O Elias, *Fiat duplex in me.* Hagase en mi otra vez, y asi el que en ti es senzillo, comunicandoseme a mi ya sera doblado. Digamos esto

mas

mas claro, yo quiero parecer otro Elias, para que dure tu memoria mientras yo viviere. Y assi si tu resuscitaste vn niño ajustandote con el; querria yo resuscitar otro de la misma manera. Si tu consolaste a biuda, yo tambien querria consolar biuda, si tu hiziste milagro de harina, yo milagro de Harina, si tu milagro de multiplicar Azeyte, yo milagro de multiplicar Azeyte, de manera, que a esta quenta, no le pidio doblado espiritu que el que tenia como algunos sienten, sino que el espiritu de profecia y milagros que tenia esse mismo le comunicasse. Y assi se doblauan en Eliseo, tornando a hazer los que en Elias eran senzillos por no auerse hecho mas que vna vez. Y assi lo que le pidio fue, *Tuus spiritus fiat duplex in me* Pues si esto es assi, que dificeltad tiene esta demanda, para que le diga que se a endurecido mucho? Si Elias es vn sello, y el coraçon de Eliseo es vna cera, tierno por el amor y caridad que tenia a su maestro, porque dize que es duro para el sello y para imprimir todas las lineas, de los milagros que hizo y preuilegios que tuuo? La razon es porque entre estos milagros que hizo Elias, vno fue hazer, que tres años y medio no llouiera, para castigar los peccados de Israel con hambre. Pues si le an de conceder a Eliseo, todos los milagros que hizo Elias, para que el sello salga perfecto y con todas sus lineas, anle de conceder que se doble en el tambien el milagro de no llouer otros tres años y medio, que vendran a hazer siete de hambre, y essa es muy gran crueldad y dureza. Y en coraçon tan duro y de piedra, quieres tu q̃ me dexe yo sellado del todo? aun q̃ me llaman el riguroso Elias, y que hago baxar el fuego d̃l Cielo, y le echè la llaue para q̃ no llouiera en tres años y medio, no lo soy tanto, que no tenga tambien misericordia, para dolerme porque no passe adelante. Si ello fuera solo el resuscitar el niño, el multiplicar la fuente de Harina, y de Azeyte, fuera muy en ora buena,

 que esso

que esso era doblar la misericordia: pero auiendose de doblar en ti mis milagros todos, doblase la justicia, y esso esme a mi muy dificultoso. Las palabras de Theodoreto como las refiere la glosa son. *Rem difficilem postulasti, non quod discipulo gratiam & dona inuideat, sed aliorum hominum curam gerens, nam cũ ipse tribus annis & sex mensibus homines castigauerit & aflixerit: necesse fuit, illum qui duplicem gratiam de spiritu accepisset, duplicia opera ederet, ex quibus vna erat pæna famis.* Veys como el buen prelado mezcla la justicia con misericordia, aun que sea de los tenidos por muy Rigurosos.

Theodo. in quest.

Esto mismo hizo el gran Apostol sant Pablo. 1. Cor. 5. El qual, sabiendo vn desenfrenado peccado de carne, que auia cometido vno de Chorintio, pareciendole q̃ maldad tan dessollada, y vn incesto tan horrible, no se auia de castigar por manos de vn verdugo de la tierra, y q̃ era poco entregallo a vn Comitre de galera, ni al rebenque de vn Turco desapiadado, lo entrego al Demonio, comitre de aquellos forçados de la Galera infernal. Y assi escriue *Tradere huius modi hominem sathanæ, in interitũ carnis suæ, vt spiritus saluus fiat.* Y assi en entregandolo fue cosa de marauilla, ver como todos huyan del, como de vn hombre endiablado, cuya vision y gestos feos y espantosos, ponian pauor y grima a todos los que lo mirauan: y dauan bien a entender el tormento que padecia su cuerpo. Porque echaria espumajos por la boca, torciendola torpe mente, desencasando los ojos, arrugando las narizes, estrellandose por las paredes, culebreando por la tierra con todo el cuerpo. Lo qual sabido por el mismo Apostol, y enternecido del rigor que hasta entonces auia sido necessario, les torna a escriuir a los *Chorintos en la. 2. Episto c. 2.* Que le parecia que bastaua ya aquel rigor, porque no viniesse a dessesperar y ahorcarse de tristeza aquel hombre. Y assi les dize, *Sufficit illi qui eius modi est, ob jurgatio hæc, quæ fit apliuribus.* Basta la reprehension que le dan todos. La qual no era

otra

otra cosa como noto San Ambrosio, si no huyr todos del que deuia de sentir el hombre mas que quanto le atormentaua el demonio. Y mirad que os digo añade el Apostol, que lo consoleys. *Ne forte abundantiori tristitia ab sorbeatur qui huius modi est.* Y porque no penseys que a esto me mueue solo el bien del que padece, si no tambien el nuestro de todos, os quiero auisar que ya yo lo e perdonado: *Vt non circum veniamur a satana, non enim ignoramus cogitationes eius.* Esto os auiso porque no nos arme algun lazo y nos engañe Satanas, porque es como astutissimo mercader, que quando en vna parte pierde, haze empleos en otra para ganar y restaurarse. Y assi, en el mismo tiempo que està perdiendo en vna parte, està ganando en otra. Esto haze en este hecho nuestro aduersario, que es astuto mercader, el qual viendo que con los tormentos que da al cuerpo deste que yo le entreguè, pierde, y no le gana el alma, (porque para esso selo entreguè. *Tradidi in interitū carnis vt spiritus saluus fiat*) Quiere ganar vuestras almas, haziendo q̃ procedays con mucho rigor, y que seays asperos con esse miserable. Y perdiendo vna alma quiere ganar otras haziendo os muy rigurosos. Y assi declaro este lugar la Glosa interlineal, *Scimus cogitationes eius, id est, astucias: quia quos consentiendo nequit decipere, facit nimis asperos.* Veys pues quanto ymporta templar la justicia con misericordia? Y en casos de rigor no vsar de demasia, y ni mi edad que esta es la que de la justicia haze crueldad?

Preguntaronle a Themistio qual era la cosa que siendo toda ella bonissima, era mejor la mitad sola, que no el todo? Y respondio auisadissima mente, que essa era la justicia. La qual aun que toda de pies a cabeça es buena, quando se vsa della con vna cierta mediania es mucho mejor, que quando se lleua por el cabo, Porque *summum jus summa injuria.*

Y lleuada

y lleuada hasta el fin la justicia con rigor, *Facit nimis asperos.* Y esto es lo que desluze la Iusticia, como se vio en el hecho de Ioab, el qual excedio mas de la comission contra Absalon. Yva, a la guerra el desuenturado mancebo, tan de su voluntad contra su padre (auiendo de yr muy de los cabellos, para vna cosa de que la mesma naturaleza rehuye) que de todo punto le yua a quitar el Reyno, y aun la vida si pudiera. Mas pasandolo por vna enzina la voluntad del Cielo que todo lo guia y dispone, le echo mano de los cabellos como quien dize desta manera auiades vos de yr a la guerra contra vuestro padre: y ni aun desta manera auiades de yr. Porque aun que os lleuaran arrastrando por los cabellos, no auiades vos de ser cruel contra quien os dio el ser natural, y os a sustentado en el. Pero porque a insolencias de hijos de Reyes y Principes, sepays que ya que no ay en la tierra quien les eche mano y las detenga, ni ay porquerones ni corchetes en el mundo que los prendan, a lo menos los ay en el Cielo y en el Infierno, aduertid, que esta mano que os asio, de arriba viene: y que por encima de la cabeça os an prendido, que es negocio que viene de lo alto. Y tambien tengo carcel donde meteros que es en el Infierno. Y assi dizen los Hebreos como refiere el Abulense, que se le abrio alli a Absalon el Infierno, y vio aquella obscura y denegrida carcel, y sus llamas crueles y vengadoras, sus presos y delinquentes atormentados sin ningun genero de piedad. Y que esta fue la causa porque no se arrojo Absalon en tierra, pues parece que no le fuera muy dificultoso destrauarse con las manos de la enzina, y dar consigo en el suelo. Mas la verdad es que Dios le detenia asido con mano poderosa, para castigarlo. Llego entonces Ioab, y si quisiera guardar el orden que traya, prendierale viuo y traxeralo a su padre que era para lo q̃ le auian dado comission, *Seruate michi puerum Absalon.*

Pero

Pero quiso ser demasiadamente aspero y riguroso, dandole tres lançadas en el coraçon, y consintiendo que diez soldados que llegaron despues del, le tirasen otras diez lançadas con que lo dexaron clauado en la enzina. Y dizen algunos Doctores como refiere el Tostado, que las tres lãças que le tiro Ioab al coraçon, fueron porque solicito para su rebelion, los coraçones de tres comunidades, el coraçon de los Sacerdotes, el coraçon de los del consejo Real que llamauan *San Hedrin*, y el coraçon de toda la comunidad del pueblo. Y que las diez lanças fueron por la deshonestidad que vso con las diez concubinas de su padre. Ved que rigor tan cruel, y tan lleuado por el cabo y estremo de crueldad, si solicito tres coraçones tres lançadas en su coraçon? Si deshonro diez mugeres otras diez lanças? Demanera, que la pena y la culpa corrieron lanças parejas: sin que della se remitiera vn poco? Esso es ser *Nimis asperus*. Y assi pecco mortalmente Ioab, porque excedio de la commission del supremo juez, q̃ era el Rey. Contentarase Ioab cõ que la enzina que en vn tiempo fue como padre de los hombres (pues no tuvieron ellos al principio otro sustẽto si no el suyo) como en vengãça de la mala correspõdencia, que como mal hijo tuvo a su padre natural, le repelo delos cabellos castigandole sus trauesuras: si no que quiso passar a tanta crueldad que lo dexo hecho vn erizo, todo sembrado de puntas y lanças, triste y miserable espectaculo a los ojos. Por esso dize Pablo, q̃ no se lleue tã por los estremos el castigo, porque sera desesperaciõ, y el demonio ganara en vna parte lo que pierde en otra. Esto fue lo que resplandecio en nuestro Moysen, aun en medio del rigor de las mayores plagas, como auemos prouado, y assi en el resplãdecio la seueridad del Leon, jũta con la mansedumbre del Carnero, y el officio de la sal, la qual junto con picar y hazer q̃ escueza la herida dõde se pone, ella mesma se va deshaziendo ƌ puro tierna, como cõdolida del dolor q̃ causa.

Y vsa

ol Y vsa Dios esta manera en sus castigos? Si porcierto. Y assi para que se vea lo que vamos provãdo, y como resplã decen aqui los nõbres de Dios, el *Heloyn* que es de juez, y q̃ pertenece a su justicia. Y el *Adonay* que tiene respeto a la misericordia y como ambos a dos, van juntos en los castigos: se notara lo que passo en aquel horrible y tan famoso castigo que hizo Dios en Sodoma, el qual quiso q̃ quedase para escarmiento de todo el mundo, arando todo el sitio de sal, y leuantando vn padron de la estatua dela muger de Lot, como para epitafio de la memoria de los tiempos venideros. Y assi dize el sagrado texto *Gen. 18.* Que auiendo estado tres Angeles con Abrahan, los quales representaron el misterio de la sanctissima trinidad (que en razon de esto el sancto representandosele alli Dios *tres vidit & vnum adorauit*) Le comunicaron el destroço y matança, que yvan a hazer en aquellas Ciudades tan nefandas, mas auiendose partido del, quando llegaron a Sodoma, no vinieron mas que dos Angeles. Y assi dize el texto. *Gen. 19. & venerunt duo Angeli* Pregunta Procopio Gazeo sobre este lugar, no venian tres Angeles que representauan las tres personas diuinas? Como no vinieron mas que dos a Sodoma? *Pues opera Trinitatis adextra sunt indiuisa,* es verdad, pero el primer Angel que representaua el padre, no quiso manifestar se. Porque en negocio de judicatura no mete las manos el padre. Porque toda la tiene encomẽdada a su hijo eterno, *Pater non judicat quenoquam, sed omne juditium dedit filio.* Pues si esta judicatura pertenece solo el hijo, vaya solo vn Angel que lo represente, y no vayan dos. Dize Procopio esso no. Porque el tercer Angel representa la persona del Espiritu Sancto, y essa no puede faltar. Assi como si dixera, el Espiritu Sancto es amor, pues no entienda nadie que el hijo procede tan rigurosamente en casos de justicia, que vaya sin el amor, aun que el caso meresca tan rigurosa y atroz vengança, como el de Sodoma. Y assi se vera que anduvo

buscando

buscando siquiera diez justos, para perdonarla. Y que vno solo que auia le saco como por fuerça y a empellones. Tanta era la gana que tenia de hazer bien a los que podia. Luego bien se concluye, que si el prelado se repartiere en hazer justicia, mezclandola con misericordia, se parecera a Dios.

La quarta y vltima calidad que tuvo Moysen para buẽ principe, y que deuen ymitar todos los que quisieren serlo, fue, la largueza y liberalidad, y estar de todo punto desasido de interes y cudicia. Vicio que de ordinario escurece el lustre y resplandor de los señores y Principes, y su demasia los haze aborrecibles a Dios y a los hombres. Pero Moyses *dillectus Deo & hominibus, cuius memoria in benediction e est.* Porque de la suerte que otros perpetuan sus memorias, con la institucion de riquissimos mayorazgos, la leuantan con sobervios edificios: la dilatan y amplian con grandes tierras, cortijos, y heradades, la ennoblecen con sepulcros sumptuosos, altas piramides, agujas, o belíscos, estatuas, arcos, letras, epitafios, remedios contra el oluido: solo el Sancto Moysen, dexò su memoria en bendiciones. Que a este proposito dixo Chrisostomo sobre aquellas palabras *Psal. 11. In memoria eterna erit justus ab auditione mala non timebit.* Los pecadores y malos dexaron sus memorias en las Ciudades que edificaron, con sangre de pobres, en las rentas que robando los dexaron, pero tienen bien que temer lo que dellos se dize, que a fee que si estuvieran a tentos, y oyeran las maldiciones que les echã los pobres, que ellos temieran, mas el justo aun que por ser pobre y desinteresado, por las pocas posessiones que tuvo en la tierra no dexò memoria: dexola en el Cielo a lo menos, y aun aca tambien la eternizo, con que nadie abrio la boca que no fuesse para bendezirlo. Y en verdad que si el oyera lo que del se dize, *ab auditione mala non timeret.* Assi nuestro Moysen fue no solamente amado de Dios, pero tambien

Dilectus

dilectus hominibus; porque no los desollo, y assi su memoria *inbenedictione erit.* Todo fue echarle bendiciones, y hazerse lenguas cada vno para alabarlo. Y con razon porcierto, porque al tiempo del morir, echandoles bendiciones Moysen a los doze tribus,nunca jamas le truxeron alli sus hijos como a Isac, como a Iacob,como a Ioseph.Los quales las echaron al tiempo del morir a los suyos señalandoles los mayorazgos, eredamientos, y mejoras, que a cada vno dexauan. Dando por esto a entender, no solo lo que deue hazer qualquier Principe para ser bueno, (y es, que no a de entender que tiene hijos particulares, si no que todo el pueblo son hijos suyos,como los tenia por tales elApostol sant Pablo,quãdo dixo, *Filioli quos iterũ parturio*) Si no tambien quan desinteresadamente murio,y viuio, y quã poco les quito a sus subditos: pues para si,ni sus hijos, en aquellas bendiciones no reseruo cosa alguna.

Mas los principes tiranos,en esto se echa de ver quales son,en que perpetuamente estan hechos vna esponja de sus republicas, y solo para su gusto y satisfazer el apetito de su cudicia desordenada,desuellã los subditos, dexando los pobres por enriquecerse a ellos. Desto fue aquel impio Ieroboan;de quiẽ se quexa Dios por Oseas *c. 10. Ephrain vitula docta diligere triturã m,ego transiui super pulchritudinem colli eius, arabit Iudas confringet sulcos Iacob,seminate vobis iniustitia,metite inore misericordia,inouate vobis nouale. &c.* Va hablando con Ieroboan que fue del tribu de Efrain, el qual ya estaua enseñado a apetecer el Reyno, porque desde q̃ el Sancto Ioseph prefirio en la bendicion a Efrain,siempre a los de aquel tribu les quedo muy asentada aquella ceremonia en el coraçon. Y de alli quedaron doctos y enseñados, para apetecer el Reyno. Pero como Ieroboan, que fue el primero que afecto este mando,auia de ser mal Rey, y auia de robar el Reyno con demasiada cudicia,llama a su Reyno parua trillada,y a el llamale la vaca nueua q̃ trilla, *Vitula docta diligere

trituram.*

trituram. Donde se à de notar que el reynar en lenguage de escritura, se llama trillar. *Surge tritura filia Syon. Math. 4. y Iosue. 25. Requiescet manus domini in mõte isto, & triturabitur Moab sub eo.* Pero no toda manera de reynar y gouernar se llama trillar, si no el que se tiene con las Ciudades y Reynos, conquistados por fuerça de armas rebeldes y enemigos, porq̃ a los tales de la suerte que los bueyes o vacas que trillan la parua del trigo, la tienen debaxo de sus pies tan pisada, a fin solo de sacarle todo el grano, y vaziarle todas las espigas tan por el cabo, que no le dexaran vn grano que no le saquen y desmenuzen: Asi acontece en las guerras, que al arremeter, todo es procurar derribar al enemigo y sugentarlo a los pies, para saquear, y despojar, y pillar, quanto vuiere. Asi aquel Reyno de Ieroboan fue vn Reyno tirano, y a fin de roballo lo tenia sugeto con violencia debaxo de sus pies, porque con esso engordaua el y medraua, como la Vaca que en la parua que trillaua, tiene su comida y su pasto seguro y cierto. Por esto pues a su Reyno le llama trillar, y a el le llamo Vaquilla nneua. Y siendo asi que la misma comparacion del trillar, la pudieran poner en vna yegua, porque ellas son las que con mas velocidad trillan: no quiso llamarle si no Vaca, no solo por acudir a la costumbre que deuia de auer en Palestina de trillar con ellas, si no como aduertieron Theodoreto y Ruperto Abbad, por el grande amor que Ieroboan tuvo a los Bezerros que adoraua. Que fue dezille tal amor tienes a los Bezerros? No es posible si no que eres Vaca que los pariste, y que te salieron de las entrañas, y asi Vaca eres que no eres hombre. Mas si los amaua Ieroboan y leuanto aquellas aras, bien se sabe que fue por puro interes, no solo porque el pneblo no fuesse a Hyerusalen, y de essa manera perdiesse el Reyno y el ynteres, si no aũ porque essos mismos Bezerros que estauan en los altares, estauan hechos en forma y de manera, que todo era pedir y demandar,

como aun lo noto nuestro padre san Augustin del Bezerro que se leuanto en el desierto, en tiempo de Moysen, que tenia abierta la boca como demandando. Y assi andando el tiempo se formo vn bezerro de estraña fabrica y architectura, como lo notaron muchos hombres doctos, porque el ydolo de *Moloch. o Melchon,* era vna gran estatua con vna cabeça de buey. Tenia los braços estendidos y las manos abiertas como quien queria recebir algo. Tenia siete senos o Receptaculos, en el primero se ponia la Harina blanquissima, en el segundo le ofrecian Tortolas, en el tercero vna Oueja, en el quarto vn Carnero, en el quinto vn Bezerro, y en el sesto vn buey, y en el septimo vn Niño. Lo qual quiça fue, como aquello que dize sant Theodoreto, tratãdo de aquella opinion que vuo en vn tiempo en la Iglesia, *Videntes filij Dei filias hominum quod essent pulchræ, &c.* Que dixerõ que los hijos de Dios, que alli dize la escritura que se enamoraron de las mugeres, fueron los Angeles. A la qual dize el Sancto, sabeys que es esto? Querer los hombres deshonestos hallar capa para sus torpezas, y tomarse licencia con achaque de los Angeles diziendo, si los Angeles sin tener cuerpo, ni afectos, ni passiones de carne, no se pudieron contener viendo las mugeres hermosas, como podriamos nosotros siendo tan fragiles y combatidos de passiones de carne, refrenarnos viendo la hermosura a los ojos? Assi aqui, para robar aquellos tiranos, fingian vnos Dioses pediguеños y robadores. Como quien dize, si los Dioses que no tienen necessidad de nada piden tanto, que mucho es que lo pidamos los Principes? Y assi crecia la demanda del Idolo, para que creciera la suya. Y de harina se acrecento a Tortolas, y de Tortolas a vna Oueja, y de Oueja a Carnero, y del Carnero a Bezerro, hasta venirse a pedir los mismos hijos. Y ya si esto lo hizieron aquellos malos Principes, de la suerte que lo suelen hazer los buenos, que si aprietan a sus vasallos pidiendoles grandes demandas,

Palacius in prophet.

mandas, es por los empeños grandes y deudas con que està oprimido su estado, ò por las guerras y conquistas de fuera y dentro que an sucedido, ò por otras justas causas como lo vemos cada dia: podiase y aun deuiase sufrir, pero Ieroboan y los malos Principes de quien alli habla amauan la trilla como la vaca, para comer y engordar, y para que los subditos y basallos estuviessen debaxo de sus pies, y no les quedasse vn grano de substancia. Y assi yua creciendo cada dia la cudicia, para tambiē dexar a sus hijos successores, grandes mayorasgos y haziendas despues de su muerte. Que quiça para amonestarles el daño que esto causa, los comparo a Vacas. Porque de la cabeça deste ganado muerto, dize *Pierio Vale. 1.* que se engendran las Auejas. Que cosa es ver muerto en esse campo vn Buey ò vna Vaca, molidos de trillar, y corrompida su carne engendrar de la cabeça auejas, cuya vida toda se emplea en dulçuras y mieles, en vn perpetuo floreo discurriendo, del Romero al Cātueso, del Cantueso al Tomillo, del Tomillo a la Escobilla, de manera que no ay flor donde no se entretengan. Assi son los hijos destos miserables Principes y ricos, que despues que los engendraron, toda la vida se les fue en afanar para ellos, haziendo mill injusticias y robos, para que les quedasse mas hazienda, la qual prodiga mente disipā ellos y desbaratan, passando vna dulce vida toda en flores, oy floreandose en el banquete, mañana floreandose en la deshonestidad, esotro dia en la musica y comedia, y cada dia en el juego sin tassa ni medida, como si no vuiera Dios ni trataran mas que de labrar los panales de sus gustos, como la aueja los de su colmena, que si sacaran la cabeça estos desuenturados por la sepultura, y vieran el destroço q̄ hazen los hijos de lo que ellos con tanto afan ganaron y y en q̄ lo empleā; echaràn de ver cuidēte mēte, con quāta razon dixo Dauid destos tales *Et relinquent alienis diuitias suas.* Dexā sus riquezas a los mismos infieles q̄ no creen en Dios.

A vnos Moros como si dixera, cuyo Parayso es comida y deleyte carnal, y cuya vida toda es licencia de quantas torpezas les demanda el gusto. Por esto pues, afectan la trilla estas desuenturadas Vacas, a las quales desecha Dios como indignas de Reyno. Y assi dize, *Ego transiui, super pulchritudinem collis eius.* No puse los ojos en su altiuez y soberbia, antes me passé de largo desestimandola, y puse los ojos en el tribu de Iuda, al qual elegi yo para Rey, porque no es vaca q̃ trilla, si no Buey que ara para sembrar. *Arauit Iudas confringet sulcos Iacob.* Porque assi como el Buey que ara, se sugeta al yugo, y arranca las espinas y maleza dela tierra, y la dispone para q̃ resciua la semilla q̃ el sembrador arroja en ella: Assi los buenos Principes q̃ yo eligiere, an d̃ ser sugetos al yugo de mi ley, y an de estar tã lexos de robar a la tierra, q̃ antes ellos la an de reboluer de baxo arriba como cõ arado, no para quitalles el grano como el q̃ trilla y comerselo, si no para q̃ cõ abierta mano y como de sembrador, lo resciba. Y si alguna cosa quitarẽ a la tierra, an d̃ ser las espinas y abrojos delos peccados. Esso si an de quitar los Principes y arrãcallos de rayz. Y assi los amarã todos, y no abra dureza de terrõ empedernido, q̃ con esso no se rõpa y ablãde.

O si entẽdiessen los Principes y señores, cuya cudicia demasiada los haze odiosos y aborrescibles, como ay vna cierta manera de hechizo (si assi se puede hablar) para q̃ los amẽ d̃ todo coraçõ sus sieruos (muy diferẽte del q̃ ellos vsã) (verdaderamẽte lo aprẽderiã, y sentiriã prestissimo su grã prouecho, pues no es otro sino el q̃ hizo Moysen, el qual estendiẽdo cada dia la vara para dar de comer y de beber a sus subditos, Iamas la estẽdio para quitalles nada. Y assi tuvo las propiedades de Rey, cuya corona no tuvo pũtas de oro si no de claridad resplãdeciẽte. Haziẽdolo cõ esto mas coronado q̃ cõ las diademas delos Emperadores. Esto es el officio d̃ Rey, y este es el officio d̃ la sal, la qual da sabor a todas las cosas cõ largueza sin q̃ ella lo tome d̃ otra ninguna.

No

No resta pues agora ver si no como delas demas calidades del buẽ Prelado a resultado el nõbre de Dios, si tambien aqui? Veamos si Dios vsa desta largueza con sus vasallos? Si los chupa, si los agosta como vsan los señores del mundo? Nõ porcierto. Y assi la esposa en los cantares nos le pintá quãdo dixo *Cant. 4, duo vbera, tua sicut duo hinnuli capræ.* Y no se marauille nadie de oyr dezir que el esposo tiene pechos con leche. Que aun los gentiles como lo notò nuestro padre san Augustin, *Lib. de Ciui. Dei.* Pintaron a Iupiter con pechos, y assi le llamaron Rumino. Mas lo que ay que marauillar es, que los pechos sean como Cabritos. No porque lo fuessen, si no porque a los ojos de la esposa lo parecian, porque siempre que los miraua, via en ellos q̃ dos Cabritos se los estauan mamando. Y assi como no paresciã si no las dos cabeças de los Cabritos, dixo que los pechos eran Cabritos. Pues que misterio es tener este Principe soberano (a quien la esposa llamo Rey) vnos Cabritos en sus pechos? El Cabrito, como dize Plinio y otros, tiene grandissima viueza en el oydo, tanto que resuella por ellos. Y juntamente con esso tiene tãta ligereza de pies, que no ay monte q̃ no atranque y con ligerissimo passo lo buele, de dõde vinieron los antiguos a poner la Cabra, por simbolo del sieruo obediẽte, cuyo resuello y aliẽto de vida, a de cõsistir en estar muy atẽto a lo q̃ le mãda para ponello por obra cõ grãdissima pureza. Que por esso al q̃ se queria q̃dar por esclauo, mãdaua la ley diuina, q̃ le barrenassen la oreja a la puerta de su casa, como quiẽ dize, aduertid, q̃ el esclauo a de tener mas abiertas las orejas, q̃ el libre, y aun no le an de mandar yr a alguna parte, quãdo ya a de auer tomado la puerta en la mano, q̃ para el no a de auer casa para tãto descãso, como el q̃ tiene el libre. Pues agora se entendera que quiere dezir, tener los cabritos en los pechos. Como si dixera, *Reges gentiũ dominãtur eorum, nos autẽ non sic.* Los Reyes dela tierra chupã a sus basallos, y no solamẽte les gastã la leche

Enricus farne. lib. de simul reipul.

 pero

pero aun hasta la sangre. Pero mis basallos, mis sieruos me chupan a mi. Y yo con gran voluntad y muy de coraçō les doy la suāte de mis pechos. Y si ellos oyen mis mandamiētos, y con ligereza los ponen por obra, cierto pueden tener el regalo y dulçura de mi pecho. Porque señor? Porque yo soy el Dios *Sadday* el que basta. Y asi puedo bastar para dar a todos y no tengo necessidad de nadie. *Psal. 15. Ego dixi domino Deus meus es tu quoniam bonorū meorū nō eges.*

Bien auemos visto en Moysen, retratado vn cabal y perfectissimo prelado, y paraq̄ estos discursos se vēgā a cerrar cō lo mismo q̄ se comēçaron, y se eche de ver como si hizo a este Principe tā acabado, fue para q̄ lo ymitasen como a Dios: asse de notar lo q̄ dixo Genadio, q̄ cuādo le mandò a Moysen desde la çarça, q̄ se descalçase el çapato, la causa fue *Solue calceamētū depedibus tuis, terra enim inqua stas sancta est.* Que no fue otra cosa segū dize este Doctor si no mandarle q̄ se descalçase el çapato, para q̄ tocādo el pie desnudo enla tierra, la santificase en cierta manera. Como si dixera, yo te piēso hazer agora vn Dios. *Ego costituo te Deum Pharaonis,* Porque aun q̄ eres hombre flaco e de poner en ti vna cierta virtud diuina, q̄ esse es el officio q̄ te doy de sal, dōde en el agua đ tu naturaleza flaca, è de vnir el calor y fuerça de mi poder diuino, y asi esta cierto q̄ as de ser vn Dios de Pharaon, y porq̄ no solamēte lo as de ser de aquel Rey tirano, si no tābiē delos dela tierra q̄ està a tu cargo, quiero q̄ pises la tierra para q̄ la dexes Sācta. Digamoslo mas claro, procediēdo tu como Dios, cō sabiduria en la disposiciō de las cosas, cō justicia y misericordia en las sentēcias de los Reos, cō liberalidad y franq̄za en el tratamiēto de tus subditos, dexaras vnas tā soberanas huellas y pisadas ē la tierra, q̄ todos losq̄ las siguierē y ymitarē, serā sanctos. Y asi fue dezille en vna palabra si tu rastro y pisadas đ buē proceder, q̄dā estāpadas para exēplo delos demas, biē podras creer q̄ toda la tierra dōde gouiernas, sera sācta. Que imitādo a vn Dios quiē no sera sancto.

Tiempo

Tiempo es ya glorioso Raymundo de Peña forte, que tratemos de vuestras divinas y soberanas alabãças, y porque *Secundum nomẽ tuum, sicet laus tua in fines terra,* No puedo dexar de dezir, que con misterio se os deuio de poner este nõbre de peña fuerte. Acuerdome q̃ entre las bẽdiciones q̃ el Santo Patriarcha Iacob *Gen. 49.* Echo a Ioseph a quiẽ llamo el aumento, porque fue aquel por quien su casa se aumento tãto, vna fue desta manera. *Inde egressus est lapis pastor Israel.* Auia tratado de sus trabajos, empozamientos, carceles, y peligros, y dize. *Inde egressus est lapis.* De alli de aquellos trabajos y persecusiones, salio el pastor y principe, que fue la piedra de refugio, de firmeza de toda Israel. Que tal paradero tienen las persecuciones sufridas con inocẽcia. Y donde ñra letra dize Lapis. Dize el Hebreo Euem. *Id est pater & filius.* De alli salio Iosephe, que verdaderamẽte fue buen padre y buen hijo, de Israel. Hijo porque sustento a su padre y le dio buena vejez. Y padre porque lo fue de sus hermanos, en el qual hallaron entrañas paternales, los que auian merecido hallarlas muy diferentes. O pues soberano Raymũdo, a quien Dios a dado a esta soberana familia, por augmento de sus grandezas y soberanos acrecentamientos. Mirad en que an parado vuestros ayunos y asperezas increybles, vuestros silicios, y açotes rigurosos, y las vigilias de vuestra oraciõ ynfatigable. *Inde egressus est lapis Pastor Israel.* Que de ay sale que vos seays peña fuerte y gran prelado y pastor desta familia. Y de tal manera os quadra el nombre de Euem, que ninguno mas propia mente se puede llamar *Pater & filius,* Pues no solamente fuystis hijo de Sancto Domingo, si no tambien padre de infinitos Religiosos, siendo cabeça y General de esta sagrada Religion, en quien como en Peña fuerte el padre y los hijos, hallaron grande apoyo y firmeza.

Y porque el edificio de vuestras alabanças pueda subir tan alto como ellas, sin temer de que lo derribe viento,

 fundandolo

fundandolo sobre esta peña fuerte de vuestro nõbre, (por que se paresca al buen edificio del otro. *Qui edificauit domum su pra firmam petram*) Leuantare sobre ella, quatro columnas, que son las quatro Virtudes q̃ en los demas prelados e dicho que resplandecen, para que cargue sobre ellas. Otra piedra mas alta a donde os leuantò con tanta eminencia, la dignidad de vn prelado tan parescido a Dios.

Fue pues començado por la primera sapientissimo Doctor Raymundo; y assi paresce que toda la sal del saber tuvo en la boca, y como gallo inteligente, con su canto desperto a muchos hombres del sueño de la culpa, y procuro conuertir mill Pedros que negaron a su Maestro. Y por no detenermo mucho en las Cathredas q̃ con tan gran erudicion Regento en Bolonia, y en Italia; ni hazer vn largo cathalogo de las obras q̃ compuso tan a prouecho dela Iglesia, solo dire en esta materia dos obras que hizo de tan grã de importancia como fueron aquella de las Epistolas Decretales de los Pontifices, para q̃ le deuan los Iuristas a este glorioso Sancto, lo que al angelico Sancto Thomas todos los Theologos. Theologia auia antes del tiempo deste grã doctor pero casi entera, y de manera q̃ no se podia comer con facilidad y sabor. Traen a la mesa vn pauo, si lo ponen entero y que cada vno lo despedace, para comercelo a bocados, ò se embaraça de manera y aun enfada, que ni os da gusto ni entra en prouecho, pero si viene vn diestro Maestre sala, y cõ gẽtileza y su toalla al ombro apara y trincha el Pauo, apara las presas, quita los guesos q̃ lastimã y dan pesadũbre, haze platos y a cada vno le reparte cõforme a su gusto, valame Dios y q̃ grãde lo da a todos, y como cũde y luze, q̃ paresce verdaderamente otro, porq̃ lo haze comedero. Theologia vuo siẽpre en la Iglesia, pero como entera y sin partir, embuelta en sus dificultades, en aqellos sentẽciarios antiguos; que casi era ininteligible, y no entraua tan en prouecho, vino el glorioso Sancto Thomas, como

Maestre

Maestre sala de la mesa de la Iglesia,y trinchò esta theolugia,haziendola questiones;diuidiendola en articulos, quitando con el cuchillo delgadissimo de su entendimiẽtò los guesos delas dificultades,y dexando tan comedera toda la escabrosidad intricada de aquesta sciencia,q̃ como pechos de Pauo faciles los puede comer cada vno,sin lastimarse. Esto que le deue el Theologo a Thomas, quiso el Cielo q̃ se lo deua tambien el Iurista a Raymundo,Porque los Decretos yConcilios,q̃ era vn inmenso Chaos en essas descretales q̃ el dispuso,los trincho como buen Maestre sala, de manera q̃ diuidiendolos por distinciones y parrafos, y poniendoles titulos,hizo facilissimo el derecho canonico, y fue causa de grandissimo despacho en los Tribunales Eclesiasticos.Y no fue menos digna de alabança;ni q̃ descubrio poco el resplandor de vuestro entendimiento (diuino Sancto) la grandeza de aquella pequeñita obra de aquella suma de casos de conciencia,que fue la primera que se hizo,y a quien se deue esta marauillosa ynuencion de sumas, con que tanto se socorrio a los ingenios y a la falta y caudal de libros.Si alla todos essos autores, alaban mucho el ingenio de aquel artifice,que hizo vn carro con todo su adereço,de caxa,ruedas,y timones tan pequeño que podia tirar del vna hormiga,y aun otro menor animalejo, y con razon porcierto,porque hazer carros grandes,que pudieran tirar dellos los cauallos ligeros y briosos, qualquier official los haze: pero hazer vno tan cabal que no le falte nada, y que pueda tirar del vna hormiga arrastrada, obra es de mas que valientes officiales, peregrino artifice pide, porqne la obra lo es.Assi aca venir a reduzir todas las materias morales, a breuedad de vna suma, estrañeza fue de ingenio. Esas grandes carretadas de dificultades y questiones, para los cauallos ligeros, para los grandes Theologos y consumados, no era dificultosa cosa de lleuar y tirar dellos, con su mucha sabidnria,

pero q̃ vn pobre q̃ estudio poco, vn cura de vn aldea, sepa todas las dificultades cõ vna suma q̃ tiene, porque alli esta todo el saber q̃ auia en los libros grãdes, de tal manera dispuesto q̃ sin faltarle nada de lo necessario, pueda tirar del, el que casi no estudio nada, y que vna hormiguilla arrastre todo este carro? Inuencion fue del Cielo. Y esta se descubrio a Raymundo. Pero ni os alabo sancto bendito de toda essa sciencia si no sola de aquella que a vos os hizo mas al caso, que es la que es propia delos Sanctos, de quiẽ dixo el Echesiastico *Dedit illi scientiam sanctorum*, La qual es diferẽte que la de las escuelas. Porque alli se enseña la sciencia especulatiua comun a justos y a peccadores, pero la vuestra fue sciencia pratica que solamente es sciencia de Santos. Pues como tan grande, siempre pusistes por obra lo q̃ os enseño la ley diuina. Los Decretos q̃ para los otros dispusistes vos los obrastes, y tuvistes por decreto firme guardar puntualissima mente los de Dios y de los Pontifices. Si hizisteys summa de casos de conciencia, hizistes tãto de tener limpia la vuestra, que por ningũ caso la quisistes mãchar con peccado alguno de quantos contiene la summa. Y si a los otros les distes summa vos quedastes consumado en todo genero de sabiduria del Cielo y de la tierra. Y no piense nadie que para esta sabiduria os daña el nombre de piedra con q̃ notarõ los antiguos y modernos la incapacidad del saber de vno, q̃ a este proposito respondio Diogenes a vno q̃ le pregũto, de q̃ seruia gastar tanto dinero en q̃ su hijo aprendiese muchas letras? Respõdio sabes de q̃? de q̃ quãdo estuviere en el teatro, no este vna piedra sentada encima de otra, porq̃ estar vn hõbre ignorante sentado en las gradilles d' piedra del Collifeo d' Roma para ver las fiestas y juegos, no era porcierto otra cosa si no estar vna piedra sobre otra. Mas en vos diuino Sãcto no tiene lugar esto, porq̃ soys piedra labrada y escogida, para ser Altar de Dios, en cuyas piedras mandò el escriuir toda su ley. Y assi no solamente tuvistes la sciencia y sabiduria como cathre-

datico

datico para enſeñar a otros, ſi no como Altar limpiſsimo, enel qual ſacrificaſtes vr̃o coraçon abraſado, enel fuego de la caridad, cuya ſuabidad del olor, agrado grãde mente al Cielo, porque quando los ſacrificios proceden del Altar, donde la ley de Dios ſe guarda con firmeza de piedra, ſon tan aceptos a Dios, que ninguna coſa le agrada mas.

La ſegũda columna deſte nr̃o edificio, es la grã juſticia y entereza q̃ guardaſtes, no diſimulãdo los peccados del Rey ſin temer ſu yra. Porq̃ ſoys Leõ del qual ſe ſabe cierto, q̃ tiene tã cõfiado coraçõ q̃ no teme eſpada ni hierro, ſi no ſolo el fuego. Y por eſſo cõparẽ los juſtos al Leõ *Iuſtus vt Leo cõfidit.* El qual como vn Pablo, ni teme el cuchillo, ni la hãbre, ni la perſecuciõ, y aſsi dize el *Quis nos ſeparabit a caritate Chriſti. An fames an gladius an perſecutio?* Pero nũca hizo mẽciõ de peccados, porq̃ como eſos cõdenã a fuego eterno, los juſtos q̃ ſõ valiẽtes leones temẽ la culpa q̃ cõdena a fuego. Tal es Raymũdo Leõ riguroſo para el Rey, q̃ qual otro Baptiſta no teme q̃ le cortẽ la cabeça, porq̃ teme el fuego ſolo a q̃ le cõdenara el enojo de Dios, ſi cõſiẽte en la culpa del Rey. O diuino Sãcto ẽ q̃ peligroſa mar os aueys engolfado, enbarcado os aueys en reprehẽder a Reyes? Pues determinaos a dexar la tierra. Porq̃ a de aprouecharos poco, y vos correys grãde rieſgo. Mas porq̃ no entiẽda nadie, q̃ Raymũdo teme el peligro de las embarcaciones, porq̃ es tan grã piloto q̃ ſabra guiar ſu nauio, por otros mas peligroſos mares, eſperad vereys lo q̃ haze. Viendo q̃ ſu amoneſtaciõ no aprouechaua, buelue las eſpaldas al Rey y quiereſe embarcar, para Barcelona, mas viẽdo q̃ ni auia barco ni nauio, porq̃ el Rey le q̃ria eſtoruar el paſage tiẽde ſu capa el Sãcto y hincado d̃ rodillas en oraciõ haziẽdo de los braços vna Entena, y deſplegando en ellos el Eſcapulario como vela, començo a nauegar con proſpero viento. Quien jamas vio tan nueuo y raro nauio? Muchas y varias materias auemos viſto de q̃ ſe an hecho Nauios. Los Indios y Babilonios para nauegar en ſu Nilo, y Eufrates, dizen Plinio y Erodoto,

que

que inuentarõ mill maneras de Nauios, vnos de Mimbres y Sauzes texidos y betunados:otros de cueros bastecidos de maderos por dedentro. La manera y forma de los nauios, vnos eran como escudos,otros como rodelas redondas. Y los comunes Baxeles y Nauios, eran de Papiro y Pinos como agora. Tambien vuo algunos de preciosas maderas,como de Cipres. Pero Nauio de vna basta Estameña,que es esponja para el agua,quien jamas tal vio? Mas quien tan poco vio Nauio,que lleuase por Mastil la Confiança,por Entena la Caridad,por Vela el Escapulario hinchado con el viento del Espiritu Sancto,por Lastre la Humildad,por Ancora la Esperança, por gouernalle y Timõ la Fè,por Tiros y artilleria la Oracion feruorosa, por Aguja de marear la Ley diuina, y por Norte el mismo Dios? Pues Nauio tã particular no es marauilla q̃ sea de tan rara materia como estameña. Y asi como a Nauio prodigioso celebrẽle las historias cõ mucha mayor razon;q̃ el Nauio, que truxo a Italia al Dios Iano,la Popa del qual la sellarõ en las monedas, para celebrar la memoria del beneficio q̃ rescibieron,cõ la venida de su Dios,como lo dixo Ouidio,

Caelius Rodigi. lib. lect. antiq;

Ac bona posteritas,puppim signauit in aere, hospitis aduentum,testificata Dei.

Celebre pues Barcelona la entrada de este Nauio en su puerto, y entiẽda q̃ viene en el vn Sãto no fingido sino verdad̃ro,q̃ no solamẽte haze rostro al palacio Real y a las prosperidades,si no q̃ como vn Iano de dos rastros, lo haze tan bueno a su celda y al tiẽpo de la aduersidad,q̃ lo arrincona. Hagãle mas fiesta y mas salua a este Nauio, q̃ aq̃l q̃ embiaua el Sacerdote d̃ Apollo desde Athenas a la Isla de Delos, al qual llamauã *Nauis salutis*, porq̃ todo el tiẽpo q̃ duraua la nauegaciõ de yda y buelta,no se podia hazer justicia de ninguno en Athenas. Vr̃o Nauio diuino Raymũdo,es Nauio d̃ la salud,pues con ella traxistes a Barcelona tãta,y a todo el Mundo,q̃ no ay guarismo para cõtar las saludes q̃ aueys dado, a tantos enfermos de todo genero de enfermedades.

Hagasele

Hagaſele mejor reſcebimiento a eſte nauio, q̃ al de los Argonautas, pues ſi viene Theſeo rico porq̃ trae en el el Vellocino de oro, mayores ſon las riq̃zas de eſte nauio, *Apud quod reconditi ſunt Thæſauri, ſapientiæ & ſcientiæ Dei.* Y ſi quando en tiempo de hambre deſcubren deſde la playa, los nauios q̃ traẽ trigo: toda la Ciudad ſe alegra, los pobres corrẽ a ver ſu ſuſtento, baylan de plazer los niños, ſalen ala marina las juſticias para hazerle buena acogida y recibimiento, deſenbaraçanſe los almazenes, hazenles la ſalua las fortalezas y caſtillos, porque a bien comun, comunes alegrias ſe an de hazer: mayor ſalua es juſto que le hagan a eſta capa, pues *Facta eſt quaſi Nauis inſtitoris, de longe portans Panem ſuum.* Y en ella viene eſte mercader ſoberano, que trae el mantenimiento neceſſario, que es la palabra de Dios, pan verdadero de alma. Para q̃ veays ſi quien tuvo fortaleza para lançarſe por las aguas, tendria valor de Leõ, para no perder lo que pertenecia a la juſticia, que era dezir la veread el Rey.

La tercera columna fue ſu grãde miſericordia. Porq̃ como cordero mãſiſsimo, ſiẽpre eſtaua hecho vn ſacrificio y oblaciõ, para alcançar de Dios miſericordia. Pues no ſolamẽte en vida, en la qual reſuſcito quatro muertos, y curo mill enfermedades, pero muerto y deſde ſu Sepultura, a reſuſsitado treynta yſeys, y ſanado innumerables enfermos. Dixo Philon Obiſpo de los Carpatios, declarando aquel lugar de los cantares, *Mandragoræ dederũt odorem inportis noſtris, Madragorarũ fructus atq; odores, ſimiles deſeferunt, Eclefiæ Doctores ſãcti. Poſſumus etiam per Mandragoras olentes, veteres illos & priſcos Dei viros intelligere, qui cum odore virtutum, apud inferos deſcenderunt. Si quidem mandragoræ radices, ſub terram agunt humanæ figuræ ſimiles, quæ & cadaueris imaginem præſeferunt.* Dize q̃ ſinificã dos coſas la Mãdragoras, los Doctores d' la Igleſia cuya doctrina dio ſuaue olor, y tãbiẽ aq̃llos antiguos ſanctos q̃ enterrados en las ſepulturas, y debaxo de la tierra dierõ ſu olor. Que aũ q̃ enterrarõ los cuerpos, no pudierõ enterrar la virtud que en ellos auia.

Y la razon en que se funda es, porque las rayzes desta yerva, tienen vna figura de cadauer: y cuerpo muerto. Y assi haze linda alusion y dize, que se parecen alos Sanctos que debaxo la tierra dieron su olor. Y aun que esto pueda conuenir a muchos, principalmente a nuestro Raymundo. Porque casi todos los milagros se hazian con la tierra de su sepulchro, con la tierra del se serenauan las tempestades del Mar, con la tierra se apagauan los incendios del fuego, cō la tierra se causaua serenidad en los ayres impetuosos. Y siendo la tierra el infimo de los elementos, era aqui superior a todos y los rendia, Porque esta tierra ya era Cielo q̃ tiene debaxo de si los elementos. Y lo que mas es, que los niños que estauan ya desafuziados y de toda enfermedad, comiendo tierra deste sepulcro sanauan dellas; De ordinario los niños hermosos y por estremo bellos, se deslustran y marchitan comiendo tierra, pero aqui al reues, que la tierra que comian, los ponia como el enues de la misma rosa, Mas no ay que marauillar que la tierra apague la hermosura, pues por auella pisado Adan, se hizo mantenimiēto de culebras. Mas la tierra de vuestro sepulcro, por auella pisado vos que soys vn Seraphin de santidad, ya es mātenimiento de hombres, que les da la vida y restituye la hermosura. Y assi no es marauilla que vuestro cuerpo enterrado en la tierra, como rayz de Mandragora embuelta en ella, aya dado tal olor, que todo el mundo viniesse á querer lleuar de vuestra tierra, teniendose por dichosos si alcançauan, no dos cosines della como lleuo Naaman dela que pisaua Eliseo, si no siquiera vna poquita para traer en el pecho. Que tan gran thesoro no se podia dar a cargas. Y no es mucho que a cada vno le oliese tambien la rayz de vuestro cuerpo enterrado, pues si lo que alaba la esposa de las Mandragoras, fue, que olieron bien en los tribunales, que estauan antiguamente en la puerta, (quiça por ventura para dezir que auia sido tan grande el olor, que de tal

manera

manera auia cundido por toda la Ciudad, que auia llegado hasta las puertas donde estan los Tribunales,) lo que se cierto diuino Raymundo es, que donde mas olio la fragancia de vuestra vida, fue en los tribunales y consistorio de los Pontifices, donde haziendose las informaciones de vuestra canonizacion, no las pudieron inficionar los malos olores, y corupcion de nuestros tiempos: antes mostrãdo vuestra vida y calificandola por sancta, quisieron dar vn perfume con ella para purificar el ayre, que tan corrompido le tenia la peste de nuestras culpas. Lo qual verdaderamente vos hazeys cada dia con vuestra misericordia haziẽdo mill mercedes.

La quarta columna deste edificio, que es como Mausoleo y Sepulcro deste Sancto, es, aquel animo real que tuvo en despreciar todos los intereses del mundo, para que se vea quan gran prelado fue. Pues si no queria las dadiuas tan grandes que le ofrecian los Reyes, menos cudiciaria las nonadas a que vil mente se abaxan los cudiciosos. Y assi dandole el Rey el Arçobispado de Tarragona que es el primado de Cataluña, con vna sancta hulmidad lo desprecio, no queriendo dignidades. Porque no admitis diuino Sancto essa dignidad tan grande? No os basta auer dexado el Generalato? El Confissionario Real? La gran plaça de Inquisidor? Si no que tambien agora desechays la Mitra? Bien se que lo hazeys de humildad y de verdadero conoscimiento, que los que lo tienen nunca afectan dignidades. Que por esso dixo Moyses Barcephas, que nunca Adan supo que auia sido formado de tierra, hasta que Dios le dixo. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo, donec reuertaris in terrã de qua a sumptus es.* As de ser vn cauador. Y te a de durar la tarea, hasta que te resueluas en la misma tierra de que fuyste formado. Y dize este Doctor *Lib. 1. de Paradi.* Que entendio Adan que auia sido hecho de tierra. Porque nunca el afectara la dignidad de querer ser Dios, si supiera que era de tan vil

materia

materia compuesto. Pensose el que pues su muger auia sido de gueso, que el era de otra materia mas alta. Y assi engriose, que a saber que era de poluo, propia materia de lodo, nunca el presumiera ni aspirara a tanta alteza. Mas como Raymundo conosce que es de tierra no quiere dignidades, desprecialas todas. Es verdad gloriosissimo Sancto: que soys de tierra, mas essa congelola de tal manera la gracia, que no es poluo que se lo lleua el viento, si no piedra fuerte, en quien puede muy bien asentar toda essa grandeza, sin que paresca mal. Con todo esso no quiere Raymundo officio ni dignidad que tiene renta, porque su officio es dar a todos y no lleuar a nadie. Tanta es su liberalidad y largueza. Sobre estas quatro columnas carguemos ya otra piedra, con que se remate el chapitel desta fabrica. Sobre la qual piedra sera bien que se pongan los ojos, como en aquella de Christo de quien dize Zacarias, *super lapidem vnũ septem oculi sunt.* Acuerdome auer leydo, que en el Sepulcro de Isocrates auia vna famosa piedra. En medio estaua el difunto misticamente retratado, con vna harpa en la mano, Y subido sobre vn carnero, Iunto a el estaua su Maestro Gorgias, con el Globo de vna hermosa esfera leuantado en alto. En torno estaua cercado de todos los famosos Filosofos de su tiempo, los quales todos tenian puestos en el los ojos, como admirados de su eloquencia. La harpa que tenia en la mano, significaua la suauidad de su voz, la armonia y concierto de sus versos. El Carnero en que yua cauallero, sinificaua la eloquencia. Porque los que nacẽ quãdo el Planeta de Mercurio entra en el Signo de Aries, son eloquentissimos por todo estremo. Y assi de ver tanta eloquencia, estaua el Maestro que lo enseño, y los cõdiscipulos que fueron los Filosofos de su tiempo admirados, y no apartauan del los ojos. Assi en este vuestro sepulcro diuino Sãcto, podemos admirable mẽte poner esta emblema. Pues vos aun que fuystes de orden de predicadores, dõde

Celius Rodigi. lib. lec tic. antq,

siempre

siempre a resplandecido la eloquencia del Cielo, parece q̃ en vuestra predicacion, concurrieron todos los Planetas y Signos que hazen vn perfecto y eloquente orador, como lo pide el Cielo cuya musica no a de ser harpa que regale las orejas, si no como la de Dauid que lance los demonios. Y assi hizistes tanto prouecho, que ganastes con ella al cielo muchas almas. Y assi vuestro gran padre sancto Domingo, y todos los Santos canonizados de vuestra sagrada religion que son siete, tienen puestos los ojos de admiracion sobre vuestra piedra. *Super lapidem vnum septem oculi sunt.* Y aquestos siete Sanctos en quien parece que el Espiritu Sancto repartio sus siete dones, (en santo Domingo el dõ de *sapientia*, pues tanto supo de la del cielo y de la tierra, en sancto Thomas el don de sciencias, pues qual otro Salomon escriuio desde el humilde Hysopo, hasta el Cedro mas alto. En san Antonino de Florẽcia, el don de entendimiẽto para gouernar a Florẽcia, y esciuir tantas historias y theologias. En san Pedro martir el don de Fortaleza, para menospreciar la vida en defensa de la Fè. En san Vicente Ferrer el don de consejo, pues tomando el suyo se conuirtio tanta infinidad de Iudios y de Infieles. En sancta Chaterina de Sena, el don de temor de Dios, pues como Virgen prudente y temerosa, entrego a Dios su coraçon porque no se lo arrebatara el Mundo. En san Hyacinto el don de piedad, pues tuvo tanta de la Virgen nuestra señora y del santissimo Sacramento, que se entro por las llamas para escaparlo.) Pues estos siete Sanctos que fueron vuestros compañeros, pongan los ojos sobre esta piedra. *Super lapidem vnum septem oculi sint.* Vera sancto Domingo, el don de su sabiduria que tubo siendo gouernador y padre de tantos religiosos como lo fue Raymundo. Y en el vera Sancto Thomas sus letras en tantos libros como escriuio. San Antonino de Florencia su entendimiento en el gouierno y libros. San Vicente Ferrer, su consejo, en el que le dio al Rey

don Iayme para que se apartasse del pecado: Sant Pedro martir su Fortaleza, enla que tuvo reprehendiendo al Rey en su mala vida. Sancta Catherina de Sena, su temor, pues por no ofender a Dios temio estar con el Rey que no le obedecia. Y vltimamente san Hyacinto su piedad, no solamente para el culto diuino pero para todo genero de necessitados.

O pues glorioso Padre sancto Domingo, à quien con muy justa causa, podemos poner sobre este sepulcro con la Esfera en la mano, pues el Globo y Esfera deste Mundo, que quiso Dios en vn tiempo asolar por sus culpas y peccados, le sustentaste tu leuantando las manos, con tus oraciones al Cielo: contentissimo estas de ver tus siete hijos tan conoscidos y estimados por todo el Mundo, porque sabes el prouecho que hazen en el, y aun q̃ con razon, porq̃ estos siete Sanctos, son aquellos siete espiritus que estauan delante el Señor. *Et a septem spiritibus qui in conspectu eius sunt,* Que eran siete Angeles que Dios embiaua con sus recaudos y mensagerias por toda la tierra, y por esso estos tus Predicadores merecen nombre de Angeles por ser Sacerdotes, en cuya boca esta guardada la sciencia, *Labia Sacerdotis custodiunt scientiam quia Angelus domini est.* Y aun que son las siete Nubes que dispararon aquellos siete truenos, *septem toni trua,* Porque con su predicacion y exemplo de vida, no solo atronaron y espantaron el Mundo, pero resueltos en pluuias de doctrina llenaron el Mundo de flores y yeruas de virtudes, y aunque son las siete Trompetas que derribaron los muros de Hierico, y esfuerçan al arremeter contra los enemigos, pues ellos derribaro la vanidad del Mundo, y hizieron atreuidos a tãto numero de Religiosos, que en este esquadron desta soberana orden an cerrado y dado Santiago a los enemigos del alma, y aun que son las siete puntas, que tiene el Cordero Sancto en la frente, con q̃ arremetio contra su aduersario el demonio, pues el valor de estos

de estos fortissimos varones, tiene despedaçado el demonio, y aun que vltimamente son siete llaues, con que se abrieron aquellos siete candados o sellos, con q̃ estaua cerrado el libro que vio san Iuan, pues estos Sanctos no san descubierto los misterios del libro del cordero, con mas claridad y distincion que los demas. Con todo esso, ò diuino padre, oy deues estar mas alegre, pues en vn solo Raymundo con su penitencia y mortificacion, veras vn Angel que es espiritu en carne humana. En sus escriptos y sabiduria veras vna nube que tanto fertilizo el mundo, y tanto atrono. En su predicacion veras vna trompeta, que tanto animo a los pusilanimes. En su animo y fortaleza veras al manso cordero armado de agudas puntas, para arremeter contra el Rey. Y vltimamente le veras con la llaue en las manos, no solo de penitenciario có que se abre y cierra el Cielo, si no de Doctor con que nos descubrio los secretos de aq̃l libro tan intricado. Y assi oy sin duda deues estar alegrissimo, y no menos ò gloriosissimo padre san Raymũdo estays vos contento en este dia, pues libre ya de las ataduras y cadenas de este mundo, gozays de aquella libertad perpetua y bien auenturada. Solo resta que os acordeys de vuestros deuotos y aficionados, q̃ rodeados d̃ trabajos: para poder escapar de ellos, nos queremos valer de vuestro fabor y amparo. Vos soys Piedra y Roca fuerte, muy paresscida a la que està en la mar, a donde se quiebran las ondas, que paresce que se conjuran para quererla quebrar, pero la peña queda entera y las ondas quebrantadas. Que a este proposito la sacò por impresa vn discreto, para dar a entéder q̃ en su constancia y firmeza se auiã quebrantado, y desshecho las tribulaciones, que se auian amontonado para destruyllo, con vna letra que dezia, *Coquantia frãngere frangunt.* Assi todo el mundo en estos calamitosos tiempos, està cóbatido de olas de pobreza, con tantos gastos de enfermedad, con tantas pestes, y lo que mas es de yra de Dios con

tantos peccados. Poneos vos pues o Roca y peña fuerte, en medio de todas ellas, para que quiebren su rigor y furia en vuestro amparo, pues en vuestra constancia, se quebraron las de las tribulaciones y tormentos que en esta vida pasastes. Sed peña y peña fuerte de refugio para los miserables erizos, que cargados de las espinas de sus culpas, no tienē la inocencia, pero con la penitencia desean hallar en vos guarida, porque desta manera no solamente en los guecos de vuestro amparo lo hallaran las Palomas *Inforaminibus petræ.* Si no tambien los Erizos *Petra refugium herinaceis.* Piedra soys y peña fuerte harto mas digna de ser estimada y adorada, que la que adorauan los de Tracia, porque su Hercules dexò en ella impressa la planta de su pie, pero de mucho mayor veneracion soys vos, pues de vuestra vida y sanctidad, nos dexastes como en peña fuerte tantas pisadas de virtudes, que jamas las podra deshazer el tiempo. Y pues nos dexastes el sello de vuestros pies, sintamos tābien el fauor de vuestras manos, acudiendo a nuestras necessidades. Que con esto sereys como la Piedra de quien dixeró los antiguos, que el Dios Saturno que digeria quāto comia y tragauā, no la pudo gastar, y assi la lanço por la boca. Dando por esto a entender, que ay cosas que el tiēpo entendido por Saturno que todo lo consume y gasta, no las puede gastar ni digerir. Y assi con esto la memoria de tantas mercedes y beneficios espirituales y corporales, no las consumira el tiempo, ni las borrara el oluido. Pero pues soys piedra sed lo tambien de termino, y ponelde a la prolixidad de este sermon, que vos mismo lo podeys poner, y solo Dios que las alcança, que nosotros nunca acabaramos. Rogad pues nos de nuestro Señor su gracia y gloria.

Pl. Valeri. fol. 36.

Natalis comis mitao fol. 34.

(❋(?)❋)

(❋)